

اصول المجاہدین علیہ السلام

علماء حق

اور

ان کے مجاہدانہ کارنامے

حصہ اول

پیش

۱۹۵۹ء سے ۱۹۶۹ء تک ہندوستان کے سیاسی حالات، ان کے تقاضے،
برطانوی سامراج اور اس کے مقابل انقلابی جماعتیں، علماء ہند کی جدوجہد،
ریشی، رمل والی تحریک، دارالعلوم دیوبند کے اغراض و مقاصد، علی گڑھ
یونیورسٹی اور اس کی غرض و پالیسی، انڈین نیشنل کانگریس، جمیعہ علماء ہند
اور مسلم لیگ کی مساعی، شیخ الہند مولانا محمود الحسن اسیر، مثلاً اور ان کے
رفقار کرام کے حالات اور دیگر سیاسی و اجتماعی مسائل کا مستند مجموعہ،
جو پوری تحقیق و تنقید سے مرتب کیا گیا ہے

از: مولانا سید محمد میاں صاحب

ناشر: الجمعية بکڈیو، قاسم جان اسٹریٹ، دہلی

Darshan Mahal

Book Sellers

Aminuddaula Puri

LUCKNOW

ذُرِّقَاتُ سَنَابِلِ الْجَهَادِ ٤٨٧

جہاد حریت ۱۸۵۷ء کے بعد

عَلَمِ ق

(اور)

اُن شے کے مجاہدین سے کہ ان کے

حَصَّ اَوَّلُ

مَرْتَبَةُ

مولانا سید محمد میاں صاحب

Price Rs. 15/-

منسوبہ : لیبلی آرٹ پریس ناظم جمعیتہ علماء ہند

فہرست مضامین علماء حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے حصہ اول

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۲	دوسرے طبقہ کے اکابر	۳۷	بانی اعظم	۱۸	۵ تعارف
۸۴	تیسرے طبقہ کے اکابر	۳۸	سلسلہ تلمذ	۱۹	۶ ۱۸۵۷ء تک ہندوستان کے حالات
۸۳	امام ربانی حضرت مولانا شیخ صاحب گنگوہی	۳۹	دیوبند کی وجہ تخصیص	۲۰	۱۲ اتحاد و اتفاق کی اصل بنیاد
۸۵	تاریخ وفات	۴۳	قیام و تعمیر دارالعلوم دیوبند	۲۱	۱۳ تحفظ حاکومت اور شہنشاہیت
۸۶	سیاسی اصول کانگریس کی ابتدا	۴۴	سب سے پہلے مدرس	۲۲	۱۴ کے متعلق انگریزی پالیسی
۸۸	کانگریس کی بنیاد	۴۱	سب سے پہلے معلم	۲۳	۱۵ تعلیم کے متعلق انگریزی پالیسی
۹۰	سب سے پہلی حجازیہ	۴۲	سب سے پہلے مدرس	۲۴	۲۰ رد عیسائیت کے متعلق علماء
۹۲	تحریک کانگریس اور	۴۳	سب سے پہلے مہتمم	۲۵	۲۱ امرت کی خدمات
۹۴	حضرت امام ربانی	۴۴	سب سے پہلی مجلس شوریٰ	۲۶	۲۲ مسلمانوں کے تزلزل کا سبب
۹۵	ہندستان کی حیثیت	۴۵	سب سے پہلے فارغ التحصیل	۲۷	۲۳ رد عیسائیت کے متعلق علماء کی
۱۰۰	سید شیخ الہند مولانا محمد علی صاحب قدس سرہ	۴۶	غیر معمولی شہرت	۲۸	۲۴ تبلیغی خدمات
۱۰۱	بیدارش اور تعلیم	۴۷	حسن انتظام	۲۹	۲۵ ہندوستانوں کو لاندہیت پائی
۱۰۸	تکمیل و تدریس	۴۸	کچھ حقیقت	۳۰	۲۶ فریب خوردہ عقائد
۱۰۹	منصب صدارت	۴۹	مکانات مدرس کی تبدیلی اور	۳۱	۲۷ قیام دارالعلوم دیوبند
۱۱۰	حضرت مولانا محمد علی صاحب قدس سرہ	۵۰	تحریک تعمیر	۵۲	۲۸ تجویز کردہ لائحہ عمل
۱۱۱	تعلیم و تالیف	۵۱	ابتداء تعمیر	۵۳	۲۹ دارالعلوم دیوبند کے اصول و مقاصد
۱۱۲	سیاسی اصول اور خدمات	۵۲	تاریخ تعمیر	۵۴	۳۰ حضرت ربانی کے اصول کی شرح
			ارکان شوریٰ	۵۵	۳۱ خاندان ولی اللہ کے جانشین
			طبقات اکابر دارالعلوم دیوبند	۵۶	۳۲ دیوبند اور بانیان دارالعلوم دیوبند
			پہلے طبقہ کے اکابر	۵۷	۳۳ بانیان دارالعلوم دیوبند

صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون
۱۲۹	حضرت شیخ الہندؒ کے مقابلہ میں	۸۷	سیاسی پارٹی	۱۱۳	ملکی حالات
"	انگریزی تعلقات کو ترجیح	۱۳۸	گورنمنٹ پریسوں کا فتنہ	۷۱	صوبہ بمبئی کے حالات
"	حاضر کردہ دورہ گوئی سے	۸۸	سفر حجاز	۷۲	صوبہ بنگال کے حالات
"	اڑیسے جانگے	۱۳۹	روانگی حجاز	۷۳	تقسیم بنگال
۱۵۰	گوئی سے آزاد و اور کوڑ	۸۹	رفتار سفر	۷۴	بہار اور اڑیسہ
"	لکواؤ	"	خفیہ پولیس	۷۵	صوبہ آسام
۱۵۱	جیدہ سے روانگی	۹۰	وارنٹ گرفتاری	۷۶	سی۔ پی
"	اسیران مالٹا کا مقدمہ	۹۱	داخلہ مکہ معظمہ	۷۷	مدرسہ
"	اسیران مالٹا کی باہمی مدد	۹۲	غالب پاشا سے ملاقات	۷۸	پنجاب
۱۵۸	اوران کے مشاغل	۱۳۱	ایک بھولے بھلے بزرگ	۷۹	یو۔ پی
۱۶۰	مالٹا میں حضرت شیخ الہندؒ	۹۳	انور پاشا اور جمال پاشا	۸۰	انتظامی تحریکات کی قومی
"	قدس سرہ کے مشاغل	۱۳۲	سے ملاقات	۱۱۸	وہد رسی نوہیت
۱۶۲	مراعات کا حکم	۹۴	حضرت شیخ الہندؒ کی مدینہ	۸۱	انتظامی جماعتوں کے نقطہ نظر
۱۶۳	چرمی فرمایا جا سو مارا زنگ	۹۵	طیب سے روانگی	۱۲۳	میں تبدیلی
۱۶۴	ریشی خطوط وانی سازش	۹۶	عربوں کو کس طرح باغی بنایا	۸۲	تحریک شیخ الہندؒ کو لانا
۱۶۹	غالب نامہ کی تشریح	۹۷	طائف پر یافیدوں کا حملہ	۸۳	عماد الحسن صفا قدس سرہ
۱۷۰	نتیجہ	۹۸	خان بہادر مبارک علی اورنگ	۸۴	دارالعلوم کا جلسہ سارہندی
۱۷۲	اسارت مالٹا کا زمانہ	۹۹	آبادی اور ریکوں کی تکفیر	۱۳۰	جمعۃ الانصار کا سب پہلا
"	اور ہندوستان	"	کافتوی	۱۳۲	اجلاس
۱۷۳	کانگریس اور مسلم لیگ کا اتحاد	۱۰۰	گرفتاریاں	۸۵	کر امت حسن اتفاق
"	شملہ ڈیویشن کا پس منظر تھا	۱۰۱	حضرت مولانا حسین احمد	۸۶	حضرت شیخ الہندؒ کی
۱۷۴	شملہ ڈیویشن کی تشریح	۱۰۲	کی گرفتاری	"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۳	یشاق لکھنؤ	۱۴۹	سندھی کی خود نوشت	۱۴۹	۱۴۹	۱۰۳	یشاق لکھنؤ
۱۰۳	انگریز کی فریب کاری	۱۴۲	خانہ دان اور مولد	۱۴۲	۱۴۲	۱۰۳	انگریز کی فریب کاری
۱۰۵	شاہی اعلان اور سٹر	۱۴۳	پیرائش اور جیتی	۱۴۳	۱۴۳	۱۰۵	شاہی اعلان اور سٹر
۱۰۶	ٹائٹلو کی آمد	۱۴۴	مطالعو اسلام	۱۴۴	۱۴۴	۱۰۶	ٹائٹلو کی آمد
۱۰۶	جلیانوالہ باغ اور مارشل لا	۱۴۵	اخبار اسلام	۱۴۵	۱۴۵	۱۰۶	جلیانوالہ باغ اور مارشل لا
۱۰۶	جلیانوالہ باغ	۱۴۶	سید العارفین کی صحبت	۱۴۶	۱۴۶	۱۰۶	جلیانوالہ باغ
۱۰۸	تعداد مقتولین	۱۴۷	سید العارفین کے خلیفہ	۱۴۷	۱۴۷	۱۰۸	تعداد مقتولین
۱۰۹	مارشل لا	۱۴۸	دارالعلوم دیوبند	۱۴۸	۱۴۸	۱۰۹	مارشل لا
۱۱۰	مارشل لا کا مقصد	۱۴۹	حضرت مولانا شیخ الہندی کی خدمت	۱۴۹	۱۴۹	۱۱۰	مارشل لا کا مقصد
۱۱۱	حصول آزادی کیلئے پروگرام	۱۵۰	میں حاضری	۱۵۰	۱۵۰	۱۱۱	حصول آزادی کیلئے پروگرام
۱۱۲	علماء اور برائے جدوجہد	۱۵۱	شاہجہاں آباد دہلی	۱۵۱	۱۵۱	۱۱۲	علماء اور برائے جدوجہد
۱۱۳	جمعیۃ علماء ہند کا قیام	۱۵۲	معاودت سندھ	۱۵۲	۱۵۲	۱۱۳	جمعیۃ علماء ہند کا قیام
۱۱۳	شیخ الہندی مولانا محمود الحسن	۱۵۳	سید العارفین کے دوسرے خلیفہ	۱۵۳	۱۵۳	۱۱۳	شیخ الہندی مولانا محمود الحسن
۱۱۴	صاحب قدس الشہر العزیز	۱۵۴	کتبخانہ پیر صاحب العلم	۱۵۴	۱۵۴	۱۱۴	صاحب قدس الشہر العزیز
۱۱۴	کی لٹریچر بانی اور ہندوستان میں	۱۵۵	حضرت پیر صاحب العلم کی صحبت	۱۵۵	۱۵۵	۱۱۴	کی لٹریچر بانی اور ہندوستان میں
۱۱۵	نشریف آوری	۱۵۶	میری علمی تحقیقات کا مرکز	۱۵۶	۱۵۶	۱۱۵	نشریف آوری
۱۱۵	شیخ الہند کا خطاب	۱۵۷	میرا سیاسی میلان	۱۵۷	۱۵۷	۱۱۵	شیخ الہند کا خطاب
۱۱۶	قدوم مبارک کی برکت	۱۵۸	معاودت دیوبند	۱۵۸	۱۵۸	۱۱۶	قدوم مبارک کی برکت
۱۱۶	سید بختی سلم	۱۵۹	دارالشاہ گوبہ پیر جعفر	۱۵۹	۱۵۹	۱۱۶	سید بختی سلم
۱۱۸	سلم یونیورسٹی کا قیام اور	۱۶۰	جمعیۃ الانصار دیوبند	۱۶۰	۱۶۰	۱۱۸	سلم یونیورسٹی کا قیام اور
۱۱۸	حضرت شیخ الہند کی صدارت	۱۶۱	نظارتہ المعارف دہلی	۱۶۱	۱۶۱	۱۱۸	حضرت شیخ الہند کی صدارت
۱۱۹	اجلاس دوم اور جمعیۃ علماء	۱۶۲	ہجرت کابل	۱۶۲	۱۶۲	۱۱۹	اجلاس دوم اور جمعیۃ علماء
۱۲۰	کی صدارت	۱۶۳	سیاحت روس	۱۶۳	۱۶۳	۱۲۰	کی صدارت
۱۲۰	حضرت علامہ غازی مولانا محمد	۱۶۴	نئی ترکیا	۱۶۴	۱۶۴	۱۲۰	حضرت علامہ غازی مولانا محمد
۱۲۱	حضرت علامہ غازی	۱۶۵	ہمارا پروگرام	۱۶۵	۱۶۵	۱۲۱	حضرت علامہ غازی
۱۲۲	مولانا محمد میاں احمد انصاری	۱۶۶	مکہ منظرہ پیچھا	۱۶۶	۱۶۶	۱۲۲	مولانا محمد میاں احمد انصاری
۱۲۳	حضرت علامہ مولانا عبد اللہ شہید	۱۶۷	علامہ کے استفادہ	۱۶۷	۱۶۷	۱۲۳	حضرت علامہ مولانا عبد اللہ شہید
۱۲۴	علمی مشعل مراجعت وطن	۱۶۸	خانہ دان اور مولد	۱۶۸	۱۶۸	۱۲۴	علمی مشعل مراجعت وطن
۱۲۵	حضرت علامہ مولانا محمد میاں احمد	۱۶۹	پیرائش اور جیتی	۱۶۹	۱۶۹	۱۲۵	حضرت علامہ مولانا محمد میاں احمد
۱۲۶	مولانا منصور انصاری	۱۷۰	مطالعو اسلام	۱۷۰	۱۷۰	۱۲۶	مولانا منصور انصاری
۱۲۷	آپ کی جلیل القدر خدمات کی مرست	۱۷۱	اخبار اسلام	۱۷۱	۱۷۱	۱۲۷	آپ کی جلیل القدر خدمات کی مرست
۱۲۸	انکار دارالعلوم دیوبند کا چوتھا	۱۷۲	سید العارفین کی صحبت	۱۷۲	۱۷۲	۱۲۸	انکار دارالعلوم دیوبند کا چوتھا
۱۲۹	طبقة	۱۷۳	سید العارفین کے خلیفہ	۱۷۳	۱۷۳	۱۲۹	طبقة
۱۳۰	حضرت مولانا محمد میاں احمد میاں	۱۷۴	دارالعلوم دیوبند	۱۷۴	۱۷۴	۱۳۰	حضرت مولانا محمد میاں احمد میاں
۱۳۱	فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن	۱۷۵	حضرت مولانا شیخ الہندی کی خدمت	۱۷۵	۱۷۵	۱۳۱	فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن
۱۳۲	امام العصر حضرت علامہ مولانا سید	۱۷۶	میں حاضری	۱۷۶	۱۷۶	۱۳۲	امام العصر حضرت علامہ مولانا سید
۱۳۳	انور شاہ صاحب کشمیری	۱۷۷	شاہجہاں آباد دہلی	۱۷۷	۱۷۷	۱۳۳	انور شاہ صاحب کشمیری
۱۳۴	حب وطن کی شرعی حیثیت	۱۷۸	معاودت سندھ	۱۷۸	۱۷۸	۱۳۴	حب وطن کی شرعی حیثیت
۱۳۵	افغانی خطرہ کا حل	۱۷۹	سید العارفین کے دوسرے خلیفہ	۱۷۹	۱۷۹	۱۳۵	افغانی خطرہ کا حل
۱۳۶	دارالاسلام دارالحرب لاہور	۱۸۰	کتبخانہ پیر صاحب العلم	۱۸۰	۱۸۰	۱۳۶	دارالاسلام دارالحرب لاہور
۱۳۷	مختارہ قومیت	۱۸۱	حضرت پیر صاحب العلم کی صحبت	۱۸۱	۱۸۱	۱۳۷	مختارہ قومیت
۱۳۸	حضرت علامہ مولانا غازی الرحمن	۱۸۲	میری علمی تحقیقات کا مرکز	۱۸۲	۱۸۲	۱۳۸	حضرت علامہ مولانا غازی الرحمن
۱۳۹	جناب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند	۱۸۳	میرا سیاسی میلان	۱۸۳	۱۸۳	۱۳۹	جناب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند
۱۴۰	شیخ الاسلام حضرت مولانا سید	۱۸۴	معاودت دیوبند	۱۸۴	۱۸۴	۱۴۰	شیخ الاسلام حضرت مولانا سید
۱۴۱	حسین احمد صاحب مدنی	۱۸۵	دارالشاہ گوبہ پیر جعفر	۱۸۵	۱۸۵	۱۴۱	حسین احمد صاحب مدنی
۱۴۲	شیخ الاسلام کی زندگی کے مختصر حالات	۱۸۶	جمعیۃ الانصار دیوبند	۱۸۶	۱۸۶	۱۴۲	شیخ الاسلام کی زندگی کے مختصر حالات
۱۴۳	ولادت باسعادت	۱۸۷	نظارتہ المعارف دہلی	۱۸۷	۱۸۷	۱۴۳	ولادت باسعادت
۱۴۴	دور ابتلاء	۱۸۸	ہجرت کابل	۱۸۸	۱۸۸	۱۴۴	دور ابتلاء
۱۴۵	یا بقری احوال	۱۸۹	سیاحت روس	۱۸۹	۱۸۹	۱۴۵	یا بقری احوال
۱۴۶	قدیم مکان میں سنت نبوی	۱۹۰	نئی ترکیا	۱۹۰	۱۹۰	۱۴۶	قدیم مکان میں سنت نبوی
۱۴۷	کا اجتماع	۱۹۱	ہمارا پروگرام	۱۹۱	۱۹۱	۱۴۷	کا اجتماع
۱۴۸	سیاسی ماحول اور خدمت	۱۹۲	مکہ منظرہ پیچھا	۱۹۲	۱۹۲	۱۴۸	سیاسی ماحول اور خدمت
۱۴۹	سیاسی ماحول اور خدمت	۱۹۳	علامہ کے استفادہ	۱۹۳	۱۹۳	۱۴۹	سیاسی ماحول اور خدمت

تکذیب

اُن مجسا ہدین پر مخلص و با اخلاص کے نام
 جنہوں نے اسلام کو سمجھا۔ اسلامی تعلیمات کو سمجھا۔ لکے
 تقاضوں کو پہچانا۔ اور ایک مذہبی فرض سمجھ کر جنگ
 آزادی میں حصہ لیا۔ اور اُن کے اخلاص کا یہ عالم کہ آج
 اُن کا نام بھی دُنیا کو معلوم نہیں

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِئْسَ الْفِتْنَىٰ

اے مرغِ سحر عشق ز پر وانه بیاموز

کال سوختہ را جاں شد و آواز نیامد

نیا ز مندر محتاج دعا

محمد میاں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱۸۵۷ء کے بعد

علماءِ حق

اور ان کے

محسبِ اہلِ کارنامے

مُحَمَّدٌ كَا وَنُصَلِّیْ عَلٰی سُلٰلَةِ النَّبِیِّیْنَ لَا اَمَّا لَكَ وَاَمَّا لَكَ

تاریخ شاہد ہے کہ ۱۸۵۷ء تک

(۱) ہندوستانیوں کے دلوں میں مذہب کا احترام بہت زیادہ تھا۔

(۲) مذہبیت کی بدولت اربابِ مذہب اور علماءِ ملت کا احترام بہت

زیادہ تھا۔ چنانچہ سید صاحبِ شہیدؒ کی تحریک کے سلسلہ میں ایک ایک

مجاہدِ عالم کے مریدوں کی تعداد اسی اسی ہزار تک پہنچی ہوئی تھی جو

مختلف صورتوں سے اُس جہاد میں حصہ لے رہے تھے جو سید صاحبؒ

نے انگریزوں یا سکھوں کے خلاف جاری کر رکھا تھا۔

اور ایک انگریز کارخانہ دار کے بموجب اس کے دیندار مسلمان ملازم

اپنی تنخواہ یا مزدوری کا ایک جزو استہانہ کمپ (حضرت سید صاحب کے مرکز جہاد) کے لئے علیحدہ کر رکھتے تھے جس طرح ہندو ملازم اپنے بزرگوں (پرکھوں) کے شراد کے لئے چھٹی مانگتے تھے اسی طرح مسلمان ملازم یہ کہہ کر چند ماہ کی رخصت لے لیتے تھے کہ انھیں فریضہ جہاد ادا کرنے کے لئے جہاد میں شریک ہونا ہے۔ (ہماری ہندوستانی مسلمان از ڈاکٹر منٹر بحوالہ روٹن مستقبل ص ۱۱۵ طبع سوم)

(۳) احساس وطنیت، فرقہ وارانہ جذبات پر غالب تھا۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء میں ہندو مسلمانوں نے مل کر انگریزوں کا مقابلہ صرف اس لئے کیا کہ بہادر شاہ کی حکومت اور اسکی شہنشاہیت کو قائم اور برقرار رکھا جائے (تفصیلات کیلئے ملاحظہ ہو علماء ہند کا شاندار ماضی حصہ چہارم)۔
(۴) باہمی رواداری نے اقوام ہند کو ایک قوم بنا رکھا تھا۔
ان چاروں نمبروں کے لئے بہت زیادہ دلائل پیش کئے جاسکتے ہیں مگر ہم ان نمبروں کے تفصیلی جوابات کو علماء ہند کے شاندار ماضی کے حوالے کرتے ہیں اور یہاں مذکورہ بالا مختصر اشارات پر قناعت کرتے ہوئے صرف نمبر ۴ کے لئے نقول پیش کرتے ہیں۔

(۱) کپتان الگز نڈر سملٹن سندھ کے ایک شہر ٹھٹھہ کے متعلق لکھتا ہے۔

۱۲۱۵-۱۲۱۰
ت
یہ کپتان الگز نڈر سملٹن سترھویں صدی میں ہندوستان آیا تھا جبکہ یہاں ایسٹ انڈیا کمپنی کی تاجدار
شروع ہوئی تھی۔ اس زمانہ میں یورپ میں رومن کیتھولک اور پروٹسٹنٹ عقیدوں کے گروہوں کے درمیان
اختلاف عقائد کی بنا پر کشت خون اس حد تک بڑھا ہوا تھا کہ سلطنت کے حکم سے مخالف عقیدہ رکھنے
والے بچوں کو زندہ جلادینے تک باقاعدہ پیش آتے رہتے تھے مگر ہندوستان کی حالت اسکے برعکس تھی۔

یہاں ریاست کا مسئلہ مذہب اسلام ہے لیکن تعداد میں اگر دس ہندو ہیں تو ایک مسلمان ہے۔ ہندوؤں کے ساتھ مذہبی رواداری پوری طرح برتی جاتی ہے۔ وہ اپنے برت رکھتے ہیں اور تہواروں کو اسی طرح مناتے ہیں جیسے کہ اگلے زمانہ میں مناتے تھے جبکہ بادشاہت خود ہندوؤں کی تھی۔ وہ اپنے مُردوں کو جلاتے ہیں لیکن انکی بیویوں کو اجازت نہیں ہے کہ شوہروں کے مُردوں کیساتھ سستی ہوں۔

آگے چل کر تحریر کرتا ہے صرف بیویوں کے ۸۵ فرقے ہیں اور گو کہ وہ ایک دوسرے کیساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے لیکن آپس میں مل جل کر رہتے ہیں۔ پارسی بھی ہیں اور وہ اپنے رسوم مذہب زردشت کے بموجب ادا کرتے ہیں۔ عیسائیوں کو پوری اجازت ہے کہ وہ گرجے بنائیں اور اپنے مذہب کی تبلیغ کریں اور بعض مرتبہ وہ اس میں کامیاب بھی ہو جاتے ہیں لیکن جو لوگ عیسائی ہو جاتے ہیں ان کے اخلاق عموماً شہر کے تمام لوگوں کے اخلاق سے بدتر ہو جاتے ہیں۔

شہر سورت کی نسبت لکھتا ہے اس شہر میں تقریباً سو مختلف مذاہب کے لوگ رہتے ہیں لیکن ان میں کبھی کوئی سخت جھگڑے ان کے اعتقادات اور طریقہ عبادت کے متعلق نہیں ہوتے ہر ایک کو پورا اختیار ہے کہ جس طرح چاہے اپنے طریقے کے مطابق اپنے معبود کی پرستش کرے۔

مرجان مینارڈ جو کبھی پنجاب ایگزیکٹو کونسل کا سینئر ممبر رہ چکا تھا۔ لندن کے ایک جریدے موصومہ معاملات خارجیہ میں رقمطراز ہے۔

ہندوستان میں خانہ جنگی کی طرف رجحان موجود ہے جس کا ایک نمونہ ہندو مسلم عداوت اور یہ واقعہ ہے کہ یہ رجحان نہ ہوتا تو ہماری حکومت نہ قائم ہو سکتی نہ برقرار رہ سکتی یہ بھی صحیح ہے کہ ہندو مسلمانوں کے مابین عام مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی۔ برطانیہ سے پہلے بھی ظالم سلاطین گذر چکے ہیں جنہوں نے کبھی غیر مسلمین پر جزیہ لگایا اور کبھی گائے ذبح کرنے پر مجبور نہ جوش میں سزائیں دیں۔ لیکن یہ واقعات گائے کاہے پیش آتے تھے۔ شجر علم کا پھل چکھنے سے پہلے عوام میں مذہبی اتراق کا احساس نہ تھا اور خواہ ہندو ہوں یا مسلمان دونوں ایک ہی معبد میں مصروف پرستش رہتے تھے۔ سر جان مینارڈ کے قول کی تائید میں صد ہا تاریخی واقعات پیش کئے جاسکتے ہیں جن میں سے ایک بطور نمونہ یہ ہے کہ جب احمد شاہ ابدالی سے مرہٹوں کی لڑائی ہوئی تو مرہٹوں کا توپ خانہ مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا۔ توپ خانہ ایسی اہم چیز ہے کہ اس پر لڑائی کا تمام ستر دار مدار ہوتا ہے۔ چنانچہ آج کل انگریزوں نے اپنے توپ خانے کو ہندوستانوں کی ہوا بھی نہیں لگنے دی اور جب اس لڑائی میں احمد شاہ کے مقابلے میں مرہٹے ہار گئے اس وقت احمد شاہ ابدالی نے مسلمان توپچیوں کو ان کی مردانگی اور نمک حلائی پر بڑی داد دی اور ان سے خواہش کی کہ وہ احمد شاہ کی فوج میں آجائیں۔ مگر ان مسلمانوں نے جواب دیا کہ انکے آقا ہارس یا جیتس وہ ان کا ساتھ چھوڑ کر

لے ماخوذ ان ہیپی انڈیا مصنفہ لالہ لاجپت رائے بحوالہ حکومت خود اختیاری صفحہ ۵۲ کے ستر تو پنجانہ کا نام ابراہیم خاں کر دی تھا (تاریخ ہند) اور اس موقع پر یہ بھی یاد رکھیے کہ سید کے تو پنجانہ کا دیانند خادم راجہ رام نام ایک راجپوت ہندو تھا جو جنگ اتمان زئی میں تمام رات تنہا سید صاحب کی طرف سے سکھوں پر گولہ باری کرتا رہا۔ ملاحظہ ہو سوانح احمدی صفحہ ۱۹۳ کے

دوسری جگہ نہیں جا سکتے۔ اس سلسلہ میں ملک کے اندرونی نظام کا اندازہ کرنے کے لئے گورنمنٹ کی رپورٹ پنجم سلسلہ ع سے اقتباس کرنا مناسب نہ ہوگا۔ اس میں تحریر ہے۔

مینیسل (مقامی) گورنمنٹ کے اس سادہ نظام میں اہل ملک ایک نامعلوم زمانہ سے زندگی بسر کر رہے ہیں وہ یہ فکر نہیں کرتے کہ بادشاہت ٹوٹ گئی یا منقسم ہو گئی جب تک ان کا گاؤں صحیح و سالم ہے انھیں پرواہ نہیں کہ وہ کس سلطنت میں داخل ہو گیا۔ یا کس بادشاہ کے قبضہ میں آ گیا۔ اس کے اندرونی زندگی کے آئین اور دستور منقلب نہیں ہوتے۔

ہندوستانیوں کی اسی وسیع الخیالی اور بنی نوع انسان کے ساتھ ہمدردانہ خیالات کا نتیجہ تھا کہ بقالان یورپ ہندوستان میں آکر اطمینان سے رہے۔ ہندوستان کی تاریخ سے واضح ہے کہ ہندوستانی کبھی قوم یا مذہب کے اختلاف کی بنا پر انگریزوں سے نہیں لڑے۔ جس طرح آسٹریلیا اور امریکہ کے اعلیٰ درجہ کے مہذب لوگ کالے لوگوں کو اپنے ملک میں آباد ہونے سے روکتے ہیں۔ ہندوستانیوں نے کبھی اس طرح کسی کو نہیں روکا اور ہندوستان میں مختلف مذہبوں اور عقیدوں کے لوگ ملی جلی آبادیوں میں مثل عزیزوں اور رشتہ داروں کے امن کے ساتھ یکجا رہتے رہے۔

سر ہنری ایلیٹ جنھوں نے سب سے پہلے ہندوستان کی تاریخ کو مسخ کر کے اسکو تفرقہ انگیز مذہبی افسانوں کا گندہ ٹوکرا بنا کر ہندوستانیوں کے سامنے پیش کیا

اور جس کے تراجم اور اقتباسات اسکولوں میں داخل کرنا ہندوستانیوں کی ذہنیت کو برباد کیا گیا۔ وہ دیباچہ میں لکھتا ہے۔ بڑا افسوس ہندو مصنفین پر آتا ہے جن سے ہمیں توقع ہو سکتی تھی کہ اس قوم کے احساسات، توقعات اور معتقدات میں معلوم ہوتے مگر وہ تو احکام اور ہدایات کے مطابق لکھتے ہیں۔ ماہ محرم کو محرم شریف اور قرآن کو کلام پاک کہتے ہیں اور اپنی تحریرات کو کیم اللہ سے شروع کرتے ہیں۔ ۲۵۵ روشن مستتب مسلمانوں میں سیکڑوں ہندوئی رسومات اب تک جاری ہیں۔ پرانے جڑواں نقرائے خاص عقیدت رکھتے تھے ان کے تعویذوں کو برکت جانتے تھے اور اپنے بچوں کو اسلامی مکتبوں میں تعلیم دلاتے تھے۔ بیاہ شادی کے موقعوں پر شرکت اور لین دین کی رسومات آج تک بہت سے علاقوں میں جاری ہیں۔ گاؤں کے بچے بڑوں کو چچا تاؤ کہتے تھے خواہ ہندو ہو یا مسلمان۔ اور بڑے بوڑھے ہندو مسلمان گاؤں کے چھوٹوں کو اولاد جانتے تھے وغیرہ وغیرہ۔

اتفاق و اتحاد کی اصل بنیاد

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس موقع پر شاہ بابری کی ایک وصیت بھی نقل کر دیں جو سلاطین مغلیہ کی حکومت کی سنگ بنیاد تھی اور ہندو مسلم تعلقات کی خوشگواہی کی اساس اول

شاہ بابری نے اپنے لڑندہ ارجمند ہمایوں کو وصیت کی تھی۔

اے پسر سلطنت ہندوستان مختلف مذاہب پر ہے۔ الحمد للہ اس

نے اسکی بادشاہت تمہیں عطا فرمائی۔ تمہیں لازم ہے کہ تمام توہمات

لے یہ وصیت ڈاکٹر بان کریم ریسن رام راج کالج کو اہلیہ کے ہم سوزہ سے نقل کی گئی۔
خلافت مبنی نہ است مشائخ میں شائع ہوئی تھی۔

مذہبی کو یوحنا سے دھو ڈالو اور عدل و انصاف میں ہر مذہب ملت کے طریق کا لحاظ رکھو۔ جس کے بغیر تم ہندوستان کے لوگوں پر قبضہ نہیں کر سکتے اس ملک کی رعایا مبراہم خسر دانہ اور الطاف شاہانہ سے مرہون ہوتی ہے جو قوم و ملت قوانین حکومت کی مطیع اور فرمانبردار ہے اسکے مندر اور مزار برباد نہ کئے جائیں۔ عدل و انصاف ایسا کرو کہ رعایا بادشاہ سے خوش ہے۔ ظلم و ستم کی نسبت احسان و لطف کی تلوار سے اسلام زیادہ ترقی پاتا ہے شیعہ و سنی کے جھگڑوں سے چشم پوشی کرو ورنہ اسلام کمزور ہو جائیگا جس طرح انسان کے جسم میں بل جل کر چار عناصہ کام کر رہے ہیں اسی طرح مختلف مذاہب رعایا کو ملا جلا رکھو اور ان میں اتحاد عمل پیدا کرو تا کہ جسم سلطنت مختلف امرا عن سے محفوظ و مامون رہے۔ سرگزشت تیمور کو جو کہ اتحاد و اتفاق کا مالک تھا ہر وقت اپنی نظر کے سامنے رکھو تا کہ نظم و نسق کے معاملات میں پورا تجربہ ہو۔

(اخبار خلافت ممبئی نمبر ۱۹ اگست ۱۹۲۶ء)

انگریزی حکومت کا نظریہ اس کے برعکس یہ تھا۔

ہندوستان میں ہماری حکومت کے ہر صیغہ کو خواہ وہ خارجی تعلقات سے واسطہ رکھتا ہو یا عدالتی اور ملکی نظم و نسق سے یہ اصول ہمیشہ مد نظر رکھنا چاہیے کہ تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو یہ سر جان سیکلم نے کہا تھا۔

اس قدر وسیع سلطنت میں ہماری غیر معمولی قسم کی حکومت کی عظمت
 اس امر پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں انکی عام
 تقسیم ہو اور پھر ہر ایک جماعت کے ٹکڑے مختلف ذاتوں اور فرقوں
 اور قوموں میں ہوں۔ جب تک یہ لوگ اس طریقہ سے جدا رہیں گے
 اس وقت تک غالباً کوئی بغاوت اٹھکر ہماری قوت کے استحکام کو
 متزلزل نہ کرے گی۔

سزا یہی بسنت لکھتی ہیں۔

کمپنی والوں کی جنگ سپاہیوں کی جنگ نہ تھی بلکہ تاجروں کی جنگ
 تھی۔ ہندوستان کو انگلستان نے اپنی تلوار سے فتح نہیں کیا تھا بلکہ خود
 ہندوستانیوں کی تلوار سے اور رشوت و سازش و نفاق اور خدشہ
 کی دورخی پالیسی پر عمل کر کے اور ایک جماعت کو دوسری جماعت سے
 لڑا کر کے اسے یہ ملک حاصل ہوا۔

تحفظ حکومت اور شہنشاہیت کے متعلق انگریزی پالیسی

احترام مذہب۔ احساس وطنیت۔ احترام علماء اور باہمی رواداری جو
 ہندوستانیوں کے قدیمی امتیازات تھے سلمان بادشاہوں کی طرح انگریزوں کے
 لئے بھی مضر نہ ہوتے اگر انگریزوں کا مقصد ہندوستان میں حکومت کرنے سے
 ہندوستان کو لوٹنا اور امرایوں کی جو عیالارض کو سیر کرنا نہ ہوتا۔

۱۷ کمپنی کے عہد کی تاریخ تعلیم از ایچ۔ بی۔ سونڈہ۔ ۱۸ بحوالہ روشن مستقبل ص ۲۶ طبع سوم۔
 ۱۹ روشن مستقبل ص ۴۹

لیکن بقیل ”برک“ سابق فاتحین اور انگریزوں میں ایک فرق تھا۔ اور وہ یہ کہ سابق فاتحین کی خوشحالی اور بربادی ان کے نئے وطن ہندوستان کی خوشحالی اور بربادی کے ساتھ وابستہ ہو جاتی تھی اور ان کے ماں باپ سوچتے تھے تو یہ کہ اسی سرزمین میں ان کی اولاد پھلے پھولے گی۔ اسی طرح ان کے بیٹوں کو بھی اپنے اسلاف کی یادگاریں ہمیں محفوظ نظر آتی تھیں۔ زمانہ سابق کے فاتحین شہنشاہ اور صنایع سے بھاری محصول تولیتے تھے لیکن وہ انکی جیبوں کو جن سے دوبارہ فائدہ اٹھاتا تھا از سر نو بھر بھی دیتے تھے۔ لیکن انگریزی حکومت میں یہ نظام بالکل بدل گیا، بہر حال یہ حقیقت اب اتنی روشن ہو چکی ہے کہ اس کے متعلق دلائل پیش کرنا وجوداً قیاب پر دلائل پیش کرنے کے مرادف ہے۔

مختصر یہ کہ جب انگریز کا نظریہ ابتدا ہی سے یہ تھا کہ ہندوستان سے زیادہ سے زیادہ فائدہ یورپ کے لئے حاصل کرے تو قدرتی طور پر ہندوستان کا مفاد اس کے مفاد کے مخالف تھا۔

اس کا فائدہ صرف اسی صورت میں تھا کہ ہندوستان بے کس اور بے حس مزدور کی حیثیت سے روپیہ کماتا رہے اور یورپ کے حوالہ کرتا رہے۔ اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے لامحالہ انگریز کو صرف وہی صورتیں سوچنی اور عمل میں لانی تھیں جن سے

(۱) احساس وطنیت ختم ہو۔

(ب) جن باحمیت حریت پسند جماعتوں یا افراد کا عام ہندوستانیوں پر

اقتدار ہے اس کو اٹھایا جائے۔

۱۲ روشن مستقبل ص ۵۶

(ج) جبکہ مذہبی جماعتوں کا عوام پر اقتدار تھا تو ضروری ہوا کہ یا تو عوام کو اپنا ہم مذہب کیا جائے ورنہ کم از کم ان کو اپنے مذہب سے متنفر کر دیا جائے۔
 (د) ہندوستانیوں کے دلوں میں ایسے جذبات پیدا کئے جائیں جن کی بنیاد وہ بھوکے اور دلالت ہو کر بھی انگریز کے وفادار رہیں۔
 (کا) ہندوستانیوں کو ایک دوسرے سے اتنا خائف کر دیا جائے کہ وہ انگریز کے وجود ہی کو اپنی سلامتی تصور کریں۔

آؤ — ان سیاہ فام ہندوستانیوں کی تعلیم کو ختم کر دو۔ ان کے فکر و تدبیر کے سرخیوں کو خشک کر دو — تاکہ یہ بہتر مزدور ثابت ہوں اور ابد الابد کے لئے انکی قسمت پر غلامی کی مہر لگ جائے — یہ تھا پہلا نظریہ خود غرض، کمینہ طبیعت گورے ساہوکاروں کا۔ جو تجارت کے ساتھ تفراتی بھی کر رہے تھے۔

لیکن کیا یہ جاہل انگریز کے وفادار ہوں گے؟ اور کیا ان کے دلوں سے اپنے مذہب اور مذہبی پیشواؤں کا اقتدار بھی اُٹھ جائے گا — اس کی صورت صرف یہ ہے کہ ان کو کرپشن بنالیا جائے — یہ تھا دوسرا نظریہ۔ ان مات و مردش سیاسی ڈاکوؤں کا جنہوں نے مذہب کو سیاست کا آلہ کار بنایا اور اس کی تعلیم دی۔

مگر کیا انگریزی حکومت کی مشنری کو کچھ تعلیم یافتہ غلاموں کی ضرورت نہ ہو گی؟ اور کیا انڈیوں کے کلرک بھی لندن سے ہی بلائے جائیں گے؟ یہ تیسرا سوال تھا جس کے حل کے لئے برطانوی ڈپلومیسی کے ماہرین نے ہندوستانیوں کی تعلیم کی طرف توجہ کی اور ایسے طرز تعلیم پر غور ہونے لگا جو ان کی اغراض و اوسان کے

مشارکے مطابق ہندوستانی نوجوانوں کے دماغ کی تخلیق کرے۔
 یہ ہے مختصر ایجنڈا ان غور طلب مسائل کا جن کے حل کے لئے ہندوستانی
 مفادات کے غاصب برطانوی سامراج کے کثرت و فاداروں کے دماغ عرصہ
 تک الجھ رہے۔ اس ایجنڈے کے پیش نظر ہماری آئندہ بحث کے موضوع
 یہ ہیں امر قرار پاتے ہیں۔

(۱) ہندوستانیوں کو جاہل بنانا (۲) عیسائی بنانا (۳) لاد مذہب بنانا۔

تعلیم کے متعلق انگریزی پالیسی

ہندوستانیوں کو خواندہ سے اس موضوع کے متعلق انگریزوں کی
 ناخواندہ بنانا یا جانے | جدوجہد کے بران سے بیشتر ضروری ہے
 کہ ہندوستان کی تعلیمی حالت پر ایک نظر ڈالی جائے۔

انگریزی عملداری سے پیشتر | لڈلوانے تاریخ برطانوی ہند میں لکھا
 ہندوستانیوں کی تعلیمی حالت | کہ ہندوؤں کے ہر موضع میں جو تدریس
 حالت پر قائم رہے بچے بالعموم لکھ پڑھ سکتے ہیں۔ حساب میں ان کو خاص بہت
 ہوتی ہے مگر جس جگہ ہم نے مثل بنگال کے پُرانا نظام توڑ دیا ہے وہاں سے
 گاؤں کا اسکول غائب ہو گیا ہے یہ

اسی طرح انڈین ریفارم سوسائٹی نے جو ۱۸۵۷ء سے انگلستان میں قائم
 تھی اپنے ایک رسالہ میں لکھا تھا۔ ہندوؤں کے زمانہ میں ہر موضع میں ایک۔

مدرسہ ہوتا تھا ہم نے چونکہ دیہاتی کمیٹیوں یا یونپلمٹیوں کو توڑ دیا تو اس سے ان کے
باشندے مدارس سے بھی محروم ہو گئے اور ہم نے انکی جگہ کوئی چیز قائم نہیں کی یہ
سلطان محمد تغلق کے زمانہ میں صرف دہلی میں ایک ہزار مدرسے تھے ۱۵
”پروفیسر ماکس میلز“ کے حوالہ سے مسٹر کیر بارڈی نے لکھا ہے -
انگریزی عملداری سے قبل رہبر عالمگیر (۱۷۰۰) بنگال میں اتنی ہزار
دینی مدرسے تھے - اس طرح چار سو آدمیوں کی آبادی کے لئے
ایک مدرسہ کا اوسط ہوتا تھا ۱۵

پکتان الگزنڈر ہملٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے -
”شہر ٹھٹہ“ (سندھ) میں چار سو کالج مختلف علوم و فنون کے تھے -
مسٹر ولیم ہنڈ نے لکھا تھا -

قبل اس کے کہ ملک ہمارے ہاتھوں میں آئے مسلمان نہ صرف سیاسی
اعتبار سے بلکہ ذہن اور فراست کے اعتبار سے ہندوستان میں بڑی قوت
رکتے تھے - ان کا نظام تعلیم اعلیٰ درجہ کی ذہنی تربیت دے سکتا تھا -
مسلمانوں کا نظام تعلیم ہندو مت کے تمام دیگر نظاموں سے بدرجہا فائق
نہیں تھا ان کے اندس کا علاج بجانب آل انڈیا ایجوکیشنل کانفرنس ۱۹۰۳ء

۱۷ رپورٹ نمبر ۱۵۱۱ء تاریخ معرزی بحوالہ تعلیمی ہند ۱۹۳۳ء اس تخمین سے اندازہ ہوتا ہے
کہ اس زمانہ میں بنگال کی کل آبادی کم و بیش تین کروڑ میں لاکھ تھی مگر یہ بات بھی پیش نظر رہنی
چاہئے کہ ہندو عالمگیر (۱۷۰۰) میں ہزار ہا دہائیوں کے بہت سے اصناف بنگال میں شامل تھے ۱۸
۱۹ رپورٹ مستحق ۱۵۱۱ء تعلیمی ہند ۱۹۳۳ء

اس سلسلہ میں ”سرگھاس رو“ کا بیان زیادہ واضح ہے۔ آپ نے برطانوی قبضہ سے پیشتر ہندوستان کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا ہے

ہندوستانیوں کا طریقہ کاشت کاری بے مثل۔ صنعت و دستکاری کے معاملہ میں ان کی استعداد اعلیٰ۔ ہر قریہ میں ایسے مدارس جن میں نوشتہ خواند اور حساب کی تعلیم ہو۔ ہر شخص میں مہان نوازی اور خیرات کرنے کا مبارک جذبہ اور سب سے زیادہ یہ کہ صنف نازک پر پورا اعتماد۔ اسکی عزت و عصمت و عفت کا پورا پورا لحاظ، یہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ہم غیر مہذب اور غیر تمدن نہیں کہہ سکتے۔ ایسی صفات کی موجودگی میں ہندوستانیوں کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر ہندوستان اور انگلستان کے درمیان تہذیب تمدن کی تجارت کی جائے تو مجھے یقین کامل ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ درآمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہنچے گا۔ ۱۵

اس موقع پر یہ بھی خیال رکھنا مناسب ہے کہ کمپنی کی ان تمام مخالفاں اور جابرانہ کارروائیوں کے باوجود جن کا کچھ تذکرہ آگے آتا ہے، مسلمانوں کی تعلیمی اور ذہنی حالت جو کچھ باقی رہ گئی تھی اس کا اندازہ بنگال سول سروس کے ایک افسر کی حسب ذیل تحریر سے ہوتا ہے۔

عزم تعلیم اور ذہنی صلاحیت کے اعتبار سے مسلمان ہندوؤں سے کہیں زیادہ نالائق ہیں، اور نسبتاً ہندوؤں کے سامنے طفل مکتب معلوم ہوتا ہے، علاوہ

اس کے مسلمانوں میں انتظامی کاموں کی اہلیت بہت زیادہ ہوتی ہے لے
پنجاب کے سررشتہ تعلیم کی رپورٹ سب سے اول ششہ ۱۸۵۶ء میں شائع ہوئی تھی
اس وقت مسٹر آرنلڈ سررشتہ تعلیم کے افسر اعلیٰ تھے انہوں نے مسلمانوں کے متعلق لکھا تھا۔
بحیثیت معلمی کے میدان مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہے۔ مسلمانوں کے
اسکولوں میں فارسی پڑھنے کے لئے بے شمار ہندو لڑکے ان پر اعتماد
کر کے پڑھنے آتے ہیں۔

اس کے بعد ششہ ۱۸۵۷ء کی رپورٹ میں کپتان فلرڈائر کٹر سررشتہ تعلیم لکھتا ہے۔
مسلمان اساتذہ کی بیشی جو ان درسگاہوں میں ٹریننگ حاصل کر رہے
ہیں بالکل عیاں ہے ۳۳ مسلمان اساتذہ اور ۱۱۱ ہندو اور ۴ دوسری
ذاتوں کے ہیں لے

اب، اقتباسات بالا سے عام ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کی تعلیمی
حالت کا کسی قدر اندازہ ہو گیا۔ لیکن جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء یعنی جہادِ حریت ۱۸۵۷ء
سے ایک صدی پیشتر سے ہندوستان کی حکومت اسی کمپنی کے قبضہ میں آئی
تشریح ہو گئی جو تجارت کرنے اور روپیہ بٹورنے کے لئے ہندوستان آئی تھی۔
کمپنی کے مالک بقول جسٹس سید محمود صاحب صرف یہ چاہتے تھے کہ تجارت
اور دیگر ذرائع سے ہندوستان سے زیادہ سے زیادہ مالی نفع حاصل کریں اس
لئے وہ اہل ہند کو تعلیم دینا اپنا کام نہ سمجھتے تھے لے

۱۷ روش مستقیم ص ۱۲۱ سے روشن مستقبل ص ۱۱۶ ۱۲۱ سے تاریخ تعلیم ہندوستان مستقبل
ص ۱۲

تجارتی نوٹ مار صنعت کی بربادی، کاشتکاروں اور زمینداروں کی تباہی کے ساتھ اس کمینہ اور خود غرض حکومت (جو ایک ہی وقت میں سوداگر بھی تھی اور حاکم بھی) کی خود غرضی اور تعلیم سے قطعاً بے نیازی کا اثر یہ پڑا کہ جیسے جیسے کمپنی کی حکومت بڑھتی رہی علم و فضل کے بجائے جہالت پھیلتی رہی۔

چنانچہ ۱۸۳۳ء میں آئرلینڈ - ایم۔ انفسٹن اور آئرلینڈ ایف وارڈن نے ایک متفقہ یادداشت گورنمنٹ میں پیش کی جس کا اقتباس یہ ہے۔

انصاف یہ ہے کہ ہم نے دیسیوں کی ذہانت کے چشمے خشک کر دیئے ہماری فتوحات کی نوعیت ایسی ہے کہ اس نے نہ صرف علمی ترقی کے تمام ذرائع مٹا دیئے بلکہ قوم کے اصلی علوم بھی گم ہو جانے اور پہلے لوگوں کی ذہانت کی پیداوار فراموش ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ اس الزام کو دور کرنے کے لئے کچھ کرنا چاہیئے۔ ۱۷

(۲) عیسائی بنانے کی کوشش | وہی آئرلینڈ مسٹر انفسٹن اور آئرلینڈ

ایف وارڈن اپنی اسی یادداشت میں جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں اس الزام کے رفع کرنے کے لئے کچھ نہ کچھ کرنا چاہیئے۔ تحریر فرماتے ہیں۔

میں علائقہ نہیں تو درپردہ پادریوں کی حوصلہ افزائی کروں گا اگرچہ مجھے گورنر صاحب سے اس بارہ میں اتفاق ہے کہ مذہبی امور میں مداخلت کرنے سے احتراز کیا جائے۔ تاہم جب تک ہندوستانی لوگ عیسائیوں کی

شکایت کریں تب تک ان کی تعلیم کے مفید ہونے میں ذرا شبہ نہیں۔
 اگر تعلیم سے ان کی رائیوں میں ایسی تبدیلی پیدا نہ ہو سکے کہ وہ اپنے
 مذہب کو لغو سمجھنے لگیں تاہم وہ اس سے زیادہ ایمان دار اور محنتی رعایا
 تو ضرور بن جائیں گے۔

اس کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی کے افسروں نے قابل اعتراض طریقوں کو
 میں مذہب عیسوی کی تعلیم جاری کی۔ چنانچہ اٹھارھویں صدی کے آخر میں چارلس
 گرانٹ نے اپنی کتاب میں جو اشاعت تعلیم کے بارے میں لکھی تھی صاف تحریر کیا کہ
 اس میں کلام نہیں کہ سب سے اہم تعلیم جو ہندو ہماری زبان میں پاسکتے تھے
 وہ ہمارے مذہب کی تعلیم تھی جو متعدد درجہ جات میں آسان الفاظ
 میں درج ہے اور جو مکمل طریقہ سے انجیل مقدس میں موجود ہے۔
 اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔

ہندوستانیوں کی اخلاقی حالت حد درجہ حراب ہے اور اس لئے ان کی
 موسامی نہایت ذلیل ہے۔ ان خرابیوں کی اصلاح قانون کے نفاذ
 سے ہرگز نہیں ہو سکتی۔ خواہ وہ قوانین کیسے ہی عمدہ کیوں نہ ہوں اہل
 تمام خرابیوں کی جڑ ان کے مذہبی مراسم ہیں۔ جن کی روح ان کے قوانین
 میں موجود ہے۔ اور ان کے جھوٹے ناپاک اور قابل مضحکہ مذہبی اصولوں
 میں مضمر ہے۔

ان تمام برائیوں کا واحد علاج یہ ہے کہ ہمارے علم کی روشنی ان لوگوں میں پائی

جائے جو تاریکی میں ہیں۔ بالخصوص ہمارے ربانی مذہب کے خالص اور پاک اصول انہیں بتائے جائیں۔

اس بارہ میں ہماری ذمہ داری اور زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ جس بچے کو مذہب سے ہم تنفیض ہوتے ہیں اسے دوسروں تک کیوں نہ پہنچائیں (تاریخ تعلیم مصنف جسٹس سید محمود فتح ۱۳)۔

مندرجہ بالا اصول کو پیش نظر رکھ کر حکومت کی طرف سے انگریزی تعلیم کیلئے عیسائی مبلغین کی مالی اور مادی امداد کی گئی۔ صوبہ بنگال میں سولہ ایجنسیوں کا امتداد اس غرض سے کیا گیا کہ وہ پروٹسٹنٹ مذہب کی تعلیم دیں۔

اسی طرح مدارس میں کورٹ آف ڈائریکٹران نے "مسٹر سید ارشد" کی درخواستوں کو اسکولوں کی امداد کے لئے مستقل سالانہ امدادی اور اسی قسم کے اور اسکولوں کی امداد کی منظوری دی ہے۔

بہر حال یہ ابتدائی رجحانات اور خیالات تھے۔ اس کے بعد اگرچہ ظاہری طور پر حکومت کی جانب سے بھی کوشش ہوتی رہی کہ سرکاری اسکولوں میں مذہبی تعلیم نہ دیکلائے۔ مگر واقعات کا اگر علم حاصل کرنا ہو تو سرسید و جوم کی تصنیف "اسباب بغاوت ہند" کا مطالعہ کیا جائے جس کے برخلاف انگریزوں کی جانب سے آج تک کوئی تردید نہیں کی گئی۔ سرسید کے مضمون کا اقتباس ہم پہلے درج کر آئے ہیں۔ اس بحث کی مناسبت ہمیں کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس مضمون کے ساتھ یہ مجبور کر رہی ہے۔

سہ سید تحریر کرتے ہیں۔

سب کو یقین تھا کہ گورنمنٹ غلامیہ مذہب بدلنے پر مجبور نہیں کرے گی البتہ خفیہ تدبیریں کر کے جس طرح عربی اور سنسکرت کو فنا کر دیا اسی طرح ملک کو غفلت اور جاہل بنا کر اور اپنے مذہب کی کتابیں اور وعظ و تبلیغ کو پھیلا کر نوکرانہ کالاج دے کر لوگوں کو بے دین کر دے گی۔

۱۸۵۷ء کی قحط سالی میں جو یتیم خانے کے عیسائی کئے گئے وہ شمالی، مغربی اضلاع میں گورنمنٹ کے طرز عمل کے لئے ایک نمونہ بن گئے جاتے تھے کہ ہندوستان کو اس طرح غفلت و محنت کر کے اپنے مذہب میں لے آئیں گے۔ جیسے جیسے گورنمنٹ کی نوکارت زیادہ جرتی تھیں۔ ہندوستانیوں کو رنج ہوتا تھا۔ کیونکہ ان کو یقین تھا کہ جب کسی دشمن اور ہمہ گیر ہاکم کے مقابلہ اور فساد کا اندیشہ نہ رہے گا۔ ہمارے مذہب اور رسم و رواج میں کھلے ہندوؤں مداخلت کرے گی۔ سب جانتے تھے کہ گورنمنٹ نے پادریوں کو مقرر کیا۔ ان کو تنخواہ دی جاتی ہے۔ دیگر اخراجات اور تنسیع و تسب کے لئے بڑی بڑی رقمیں دی جاتی ہیں۔ اور ہر طرح ان کے مددگار اور معاون ہیں۔ حکام مشہور اور افسران فوج ماستحوتوں سے مذہبی گفتگو کرتے تھے اپنی دھندوں پر بلا کر پادریوں کا وعظ سنواتے تھے۔

غرض کہ اس بات سے یہاں تک ترقی پا کر پکڑی تھی کہ کوئی نہیں جانتا تھا

کہ گورنمنٹ کی عملداری میں ہمارا اور ہماری اولاد کا مذہب قائم رہے گا

تکمرار مذہب کی کتابیں بطور سوال و جواب مفت تقسیم کی جاتی تھیں جن میں دو قسم مذہب کے بزرگوں پر اعتراضات اور رکبک حملے ہوتے تھے ہندو

میں وعظ اور کھٹا کا یہ دستور ہے کہ اپنے اپنے معبد اور مکان پر بیٹھ کر یہ کہتے ہیں جس کا دل چاہے اور جس کو رغبت ہو وہاں جا کر سنے۔ پادری صاحبان کا طریقہ اس کے برخلاف تھا وہ خود غیر مذہب کے مجمع اور تیرتھ اور میلہ میں جا کر وعظ کہتے۔ اور کوئی شخص حکام کے ڈر سے کچھ نہ کہتا اور بسا اوقات چیراسیوں کو اپنے ہمراہ لیجاتے۔ مشنری اسکول بہت قائم کئے ان میں مذہبی تعلیم شروع ہوئی۔ بڑے بڑے حکام ان اسکولوں میں جاتے اور دوسروں کو ان میں شامل ہونے کی ترغیب دینے۔ امتحان مذہبی کتابوں میں لیا جاتا۔ مذہبی سوالات کے جوابات اگر عیسائی مذہب کے مطابق دیئے جاتے تو ان نو عمر بچوں کو انعامات ملتے۔ لوگ مجبوراً اپنے بچوں کو ان اسکولوں میں داخل کراتے کیونکہ ان کی حد سے زیادہ مناسی اور محتاجی نے اولاد کی تعلیم کے لئے ان اسکولوں کے علاوہ اور کوئی ذریعہ تعلیم نہ رکھا تھا جس کے بعد وہ بسر اوقات کی شکل نکال سکے۔

دیہاتی مکاتب نے یہ یقین اور بھی زیادہ مضبوط کر دیا تھا کہ ان کا مقصد مسیحی بنانا ہے انیسٹر اور ڈپٹی انیسٹروں کو کالا پادری کہتے تھے۔ یہ لوگ افران بالا کو خوش کرنے کے لئے زبردستی بچوں کو ان مکاتب میں داخل کراتے در انحالیکہ بچوں کے ماں باپ کو یہ یقین ہوتا تھا کہ یہ مسیحی بنانے کا جال ہے۔ انھیں کلے پادریوں کے سرٹیفکیٹ پر ملازمت مل سکتی تھی۔

اسی طرح لڑکیوں کے اسکول بھی قائم کئے گئے جن کے ناگوار طریقے یقین دلادیا کہ عورتوں کو بد چلن اور بے پردہ کرنے کے لئے یہ طریقہ نکالا گیا ہے۔ جیل خانوں میں ایک شخص کا پکایا ہوا کھانا کھانے کا قانون بنایا گیا۔

سن ۱۸۵۷ء میں پادری "اینڈرمنڈ" نے دارالعمارت کلکتہ سے عموماً لوگوں کے پاس اور خصوصاً سرکاری ملازمین کے پاس خطوط بھیجے جن کا مطلب یہ تھا کہ اب تمام ہندوستان میں ایک عملداری ہوگئی تار برقی سے سب جگہ کی خبر ایک ہوگئی۔ ریلوے سے سب جگہ کی آمد و رفت ایک ہوگئی۔ اس لئے آپ کو بھی صرف ایک مذہب عیسائی میں داخل ہونا چاہیے۔

ان خطوط کے آنے سے سب پر دہشت طاری ہوگئی۔ خوف کے اسے سب کی آنکھوں میں اندھیرا آگیا۔ سب کو یقین ہو گیا کہ ہندوستانی جس چیز کے منتظر تھے آخر وہ آہی گئی۔ اب سارے سرکاری ملازموں کو عیسائی بننا پڑے گا۔ سرکاری ملازم ان کو شرم کی وجہ سے چھپاتے پھرتے تھے۔ کیونکہ ان کے دوست انکو طعن دیتے تھے اور یقین کرتے تھے کہ سرکاری ملازموں کو ایک دن کرشناں بننا پڑے گا وغیرہ وغیرہ (ملاحظہ ہو ص ۲۳ و ص ۲۴ اسباب بغاوت ہند)

اس قسم کے جذبات کا سلسلہ جو ہندوستان کے ملازم انگریزوں اور عیسائیوں سے لیکر پارلیمنٹ تک قائم تھا اس کا اندازہ سٹریٹنگس ممبر پارلیمنٹ کی مندرجہ ذیل تقریر سے ہوتا ہے جو سن ۱۸۵۷ء کے آغاز میں پارلیمنٹ کے دارالعوام میں کی تھی اور جس میں آتش جہاد کے مشتعل کرنے میں خاص اثر کیا۔ سٹریٹنگس نے کہا۔

خداوند تعالیٰ نے ہمیں یہ دن دکھایا ہے کہ ہندوستان کی سلطنت انگلستان کے زیر نگیں ہے۔ تاکہ عیسائی مسیح کی فوج کا جھنڈا ہندوستان کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک لہرائے۔ ہر شخص کو اپنی تمام تر قوت تمام ہندوستان کو عیسائی بنانے کی عظیم الشان کام کی تکمیل میں صرف کرنی چاہیے

اور اس میں کسی طرح تساہل نہ کرنا چاہئے (حکومت خود اختیاری)

رہنماییت کے متعلق علماء بریت کی خدمات

رہنماییت بظاہر ایک واعظانہ اور مناظرانہ چیز ہے جس کو سیاست سے بظاہر کوئی تعلق نہیں۔

لیکن غور کرو جب حکومت عیسائی گروہوں کا نقطہ نظر ہی یہ ہو کہ سارا ہندوستان عیسائی مذہب اختیار کر لے اور اس کی تمنا دلوں کے پردوں سے نکل کر زبانوں تک آ رہی ہو اور بے آئین اور جابر حکومت کا فولادی پنجہ اس کی امداد کر رہا ہو تو یہی تسلیغی اور خالص مذہبی خدمت کس قدر سیاسی اور کتنی زیادہ سخت اور صبر آزما بن جاتی ہے۔

بلاشبہ رہنماییت کے سلسلہ میں ہر ایک مناظرہ، ہر ایک تبلیغ، ہر ایک تصنیف اغراض حکومت سے سر اسر بغاوت تھی۔ انتہایہ کرشمہ کے بعد بھی علماء کرام کی ایک جماعت کو اس پر عبور نہ دیا گئے شور کر دیا گیا کہ وہ انگریزوں کو نصاریٰ اور نصرانی کہتے تھے اس وقت اس گمراہ کن تحریک کے مقابلہ پر کون سینہ سپر ہوا۔ کس نے پہلی پر میر رکھ کر عیسائیوں کا مقابلہ کیا۔ کس نے پادریوں کا تعاقب کیا۔ مناظروں سے ان کو جواب کیا۔ ان کی تردید میں کتابیں لکھیں۔

یہی علماء بریت تھے جن کو انگریز اور انگریزی ایجنٹوں نے گالیاں سنائیں اور سناتے رہے۔ جنکو تنگ نظر جاہل۔ مذہبی۔ مجنون اور پاگل کہا گیا۔ اور بدنام کیا گیا۔ کس قدر تمہ ہے کہ وہ زجال پادری جو لوٹ کے روپیوں سے لاکھوں روپیے

سالانہ کی تنخواہ پا کر ہندوستانیوں کی دین اور دنیا خراب کریں۔ نہ صرف ان کی گردنوں کو بلکہ ان کے دلوں کو گورنمنٹ برطانیہ کی چوکھٹ پر جھکائیں۔ اور ظاہر اور باطن۔ عمل اور عقیدہ ہر ایک لحاظ سے ابد الابد کے لئے ان کو غلام بنادیں۔ وہ تو مقدس خادمانِ خلق، پاکباز مجاہد اور وہ علماء جو ان کے دامن فریب میں آنے سے انکار کر دیں اور اپنے بھائیوں کو ان کے سر سے آگاہ کر دیں۔ وہ مجذوں پاگل۔ تنگ نظر۔ جاہل۔

”بسوخت عقل ز حیرت کدایں چہ بواجبی ست“

اس سے بڑھ کر ستم اور ظلم ہے ان خود غرض ہندوستانیوں کا جو آج تک علماء کو مٹوانے کرتے ہیں کہ انہوں نے مسلمانوں کو انگریزی سے روک کر سیاست میں ہندوؤں کے پیچھے کڑیا۔ بلاشبہ علماء اہل سنت نے انگریزی اسکولوں سے بائیکاٹ کا حکم دیا اور نسبتاً دیہی، خودداری اور پامردی سے انگریز کی منوس، اغراض کو فیل کیا لیکن اگر وہ ایسا نہ کرتے تو کیا آج اعتراض کرنے والے اصحاب کسی مسلمان گھرانے کے ذرا مذہب ہو سکتے تھے۔

مس مسوکا ارشاد ہے۔

عیسائی مبلغوں کے طرز عمل سے مسلمان انگریزی تعلیم کو مذہب عیسوی کی تعلیم کے مرادف سمجھتے تھے اور بقابلہ ہندوؤں کے وہ اپنے بچوں کو پادریوں کے زیر اثر رکھنے پر راضی نہ تھے، ان کے غور اور ان کی مذہبی خودداری کو اس سے اشتعال ہوتا تھا۔ اس لئے وہ اس تحریک سے علیحدہ رہے۔

کیا اس کے زیادہ کوئی ظلم ہو سکتا ہے کہ جس کو جیسی تعصب اس بائیکاٹ کو خودمختاری اور قومی غرور سے تعبیر کرے۔ اور ہمارے خود رو لیڈر اس کو خودمختاری اور علماء کی کوتاہ اندیشی قرار دیں۔ افسوس !

چشم خود میں کہ برکت باد عیب نما مند ہنزش در نظر
اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ انگریزی دور میں وہ مسلمان
مسلمانوں کے تنزل کا اصلی سبب جن کے عزم تعلیم، صلاحیت، ذہنی استعداد اور نظم و تنظیم کے سامنے ہندو طفل مکتب تھا۔ وہ خود ہندوؤں کے سامنے طفل مکتب بن گئے۔ مگر اس کا اصلی سبب بقول سید طفیل احمد صاحب علیگ (مصنف حکومت خود اختیاری) یہ ہے۔
انگریزوں کی ابتدائی عملداری میں سرکاری دفاتر فارسی زبان میں کھے اور معلوم ہوا کہ شاہ عالم ثانی سے اور انگریزوں سے سلطنت میں جو معاہدہ ہوا تھا اس میں قرار پایا تھا کہ دفاتر کی زبان فارسی رہے گی۔
لیکن خاص اسی زمانہ میں دوسری اسکیم بھی زیر عمل تھی جس پر تقریباً بیس سال پیشتر سے بحث ہو رہی تھی۔
چنانچہ ”مسٹر چارلس گرانٹ“ ڈائریکٹر کلپنی نے ۱۸۹۳ء سے اجراء تعلیم کی تائید میں ایک رسالہ لکھنا شروع کیا ۱۸۹۸ء میں جا کر ختم ہوا جس کے حسب ذیل اقتباسات حقیقت کو واضح کر دیتے ہیں

۱۔ اسی مضمون کا ایک فقرہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے اپنی سلطنت کے زمانہ میں ہندوؤں کے کیرکٹر میں کوئی تبدیلی نہیں کی۔ انھیں اپنے حال پر چھوڑ دیا تھا۔ ۲۔ مسٹر ریش مستحق

(۱) یہ بالکل انگلستان کے اختیار میں ہے کہ وہ ہندوؤں کو بتدیج ہماری زبان سکھائے اُس کے ذریعہ سے ہمارے فنون فلسفہ اور مذہب کی تعلیم سے یہ تعلیم خاموشی کے ساتھ تمام غلط باتوں کی بیخ کنی کر دے گی۔

(۲) مگر بلاشبہ سب سے اہم تعلیم جو ہندوؤں کو ہماری زبان کے ذریعہ ملے گی وہ ہمارے مذہب کی معلومات ہوں گی۔

(۳) ہندو اس قدر کمزور ہیں کہ ان میں سیاسی آزادی حاصل کرنے کی قابلیت پیدا ہونے کی ہرگز امید نہیں۔

(۴) جس طرح مسلمانوں نے دفتری زبان فارسی رکھی تھی اسی طرح انگریزی جاری کرنے سے عدالتوں اور دفاتر کے کام میں آسانی ہوگی اور ہندو اسے خوشی سے حاصل کریں گے کیونکہ اُس سے انکی وقعت اور اہمیت بڑھے گی۔

سرولیم ہنٹر کا بیان ہے۔

اپنی عملداری کے اول پچھتر سال میں یعنی ۱۸۳۲ء تک ہم نے اپنے انتظامی عہدہ دار تیار کرنے کے لئے مسلمانوں کے اسی سابق نظام تعلیم کو جاری رکھا۔ اس دوران میں ہم نے اپنا یہ رشتہ تعلیم قائم کر دیا تھا۔ اور جوں ہی اس سے ایک نسل تیار ہو گئی ہم نے مسلمانوں کے نظام تعلیم کو اٹھا کر پھینک دیا۔ جس سے مسلمان نوجوانوں کی ملازمت کے عام راستے بند ہو گئے۔

پھر اس نسل کو تیار کرنے کے لئے ہندوؤں سے کام لیا گیا۔ حتیٰ کہ بقول "سرولیم ہنٹر"

۱۷ روٹن سٹیکل منٹ ۱۸۳۱ء ۱۲۷ مسلمانوں کے انجمن کے اجلاس میں مذہب آل انڈیا مسلم ایجو

کیشنل کانفرنس ۱۸۷۱ء ص ۱۲۔

اس وقت گورنمنٹ بنگال کے گورنمنٹ اسکولوں کی زبان ہندوؤں کی زبان تھی اور ماسٹر ہندو تھے۔ اعلیٰ طبقہ کے مسلمان بہت پرستوں کی زبان میں تعلیم پانا گوارا نہ کر سکتے تھے اور پھر اس پر اضافہ یہ ہوا کہ بقول سرولیم مہنٹر ہندو استاد اس قدر کمزور اور بزدل تھا کہ بچوں میں انتظام قائم نہ رکھ سکتا تھا۔ جس کی وجہ سے کسی حیثیت کا مسلمان اپنے بچے کو سرکاری اسکولوں میں بھیجنا گوارہ نہ کرتا تھا۔

ان امور کا نتیجہ ہوا کہ ۱۸۶۲ء تک بقول سرولیم مہنٹر اس زمانہ کے اسکولوں میں دس ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان طالب علم ہوتا تھا۔ لیکن حصول تعلیم کے اس قدر موانع کے باوجود بھی مسلمان انگریزی پڑھ کر کچھ نہ کچھ ملازمت پانے کے مستحق بن جاتے تھے۔ مگر تعلیم یافتہ مسلمانوں کے ساتھ سلوک کیا گیا کہ بعض جگہ ملازمت پانے سے ممنوع کر دیا گیا۔ اس بارہ میں سرولیم مہنٹر نے کلکتہ کے ایک فارسی اخبار مورخہ ۱۴ جولائی ۱۸۶۹ء کے حوالے سے لکھا ہے۔

اس خبر کی تردید نہیں کی گئی کہ سٹاربن کے کسٹرنے گورنمنٹ گزٹ میں اعلان کیا تھا کہ جو ملازمین خالی ہوئی ہیں ان پر سوائے ہندو کے کسی کا تقرر نہ کیا جائے گا۔ ص ۱۵۸

اس خبر کو درج کر کے مہنٹر صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

مسلمان اب اس قدر گر گئے ہیں کہ اگر وہ سرکاری ملازمت پانے کی اہلیت بھی حاصل کر لیتے ہیں تب بھی انہیں سرکاری اعلانات کے ذریعہ

خاص احتیاط کے ساتھ ممنوع کر دیا جاتا ہے انکی بیکسی کی طرف کوئی متوجہ نہیں ہوتا اور اعلیٰ حکام تو ان کے وجود کو تسلیم کرنا ہی کسر شان سمجھتے ہیں مثلاً^{۱۵} حکام کے اس طرز عمل کا نتیجہ یہ ہوا کہ بقول سر ولیم ہنٹر

۱۸۶۹ء میں کلکتہ میں مشکل سے کوئی دفتر ایسا ہوگا جس میں بجز چپراسی یا چٹھی رساں یا دفتری کے مسلمان کو کوئی نوکری مل سکے۔ (تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو مسلمانوں کے افلاس کا علاج منجانب آل انڈیا ایجوکیشنل کانفرنس ۱۹۳۳ء)

مختصر یہ کہ ہندوؤں کو بڑھایا گیا ان میں تعلیمی اور دفتری قابلیت پیدا کی گئی سرکاری زبان فارسی کے بجائے انگریزی کر دی گئی اسکولوں میں پادریوں کے زیر پرستی انجیل کو داخل کر دیا گیا۔ خاص خاص تدبیروں اور خفیہ سرکاریوں کے ذریعہ مسلمانوں کو ملازمتوں سے روکا گیا یہ تھے مسلمانوں کے تنزل اور ان کی بلو کے تحقیقی اسباب جنکی ذمہ داری ایسٹ انڈیا کمپنی کے تنگ نظر اور متعصب مہندرانس پر عائد ہوتی ہے۔ مگر افسوس، بدنام کیا گیا علما رملت کو جن کا سب سے بڑا جرم یہ تھا کہ وہ خود دار، غیور، آزاد منش واقع ہوئے تھے جو آخر تک مسلمانوں کی آزادی و برتری کے لئے قربانیاں پیش کرتے رہے۔

آخر میں ہم مسس سو کے ایک بیان پر اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ ایک چھوٹا سا بیج بویا گیا اور اس کے پھل سے اب ہم متمتع ہو رہے ہیں یہ عورتوں کی زبان کی تبدیلی تھی جو ابتداء میں معمولی معلوم ہوتی تھی مگر اس کی مثال ایسی تھی جیسے کسی تن اور درخت پر کلہاڑی لگائی جائے۔ لے

رہ عیسائیت کے متعلق | بے شک ۱۸۵۷ء کے بعد سرسید صاحب نے
 علماء کی تبلیغی خدمات | بھی رہ عیسائیت کی طرف توجہ مبذول فرمائی
 جس کی نوعیت کے متعلق ہم انشائاً اللہ آئندہ کچھ تحریر کریں گے۔ لیکن اس
 وقت کہ رہ عیسائیت کے متعلق لب کشائی کرنا اغراض حکومت کے مقابلہ پر
 علانیہ بغاوت تھی یہی علماء ملت تھے جو میدان میں آئے اور جس پامردی اور
 استقلال سے مقابلہ کیا اس کا اندازہ صرف ایک واقعہ سے ہوتا ہے۔

ہندوستان میں اسلامی شوکت و سلطنت کا آفتاب غروب ہو رہا تھا
 اور شاہان مغلیہ کی آخری یلوگار بہادر شاہ مرحوم زوال سلطنت کا پر حسرت
 منظر اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ اس پُر خطر زمانہ میں جامع مسجد دہلی
 کی میٹھیوں پر عصر و مغرب کے درمیان ایک فاضل مسیح پادری ”فنڈر“
 عوام الناس کے سامنے دین عیسوی کی خوبیوں اور بزرگم خود اسلام کی
 کمزوریوں پر تقریر کیا کرتا تھا۔

پادری فنڈر تنہا نہ تھا بلکہ لندن سے اس کے ساتھ مسیحی مبلغین اور پادریوں
 کی ایک کافی جماعت تھی جو اس امر کا بیڑا اٹھا کر ہندوستان آئی تھی کہ مسیحیت
 کی تبلیغ و اشاعت یہاں اس طرح کرے کہ اسلامی سلطنت کے زوال
 کے ساتھ اسلام بھی مغلوب ہو۔ اور مسیحیوں کے غلبہ اور اقتدار کے ہدوش
 مذہب عیسوی بھی ہندوستان کی نرم اور اثر پذیر زمین میں جڑیں پھیلا دے

سے یہ واقعہ مدرسہ ہولتیر ہندو کی رپورٹ ہمارے عام شکر سے نقل کیا گیا ہے۔ مولا محمد سلیم
 صاحب نائب ناظم مدرسہ ہولتیر مکر مغل نے شائع فرمایا۔

مولانا محمد رحمت اللہ صاحب عثمانی کیرانوی جو حضرت مخدوم جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتی قدس اللہ سرہ العزیز کی اولاد سے تھے اور اس وقت خاندان ولی الہی کے سلسلے میں منسلک ہو کر دہلی میں تعلیمی اور تبلیغی خدمت انجام دے رہے تھے۔ پادری ”فنڈر“ کے مقابلہ کے لئے مامور فرمائے گئے۔

مولانا موصوف نے پادری فنڈر سے خط و کتابت کر کے اسکی علمی قابلیت کا اندازہ کیا اور پھر اس کو مناظرہ کا چیلنج دیا۔ معزز ہندو سلمان اور انگریز مناظرہ حکم اور پینچ قرار دیئے گئے۔

چنانچہ تمام ابتدائی مراحل طے ہو جانے کے بعد اکبر آباد ”آگرہ“ میں مناظرہ قرار پایا۔ جو ماہ ربیع الثانی میں (یعنی ۱۸۵۷ء سے تقریباً چار برس پیشتر) اسلام و عیسائیت کی صداقت کے درمیان فیصلہ کن اور تاریخی ہندوستان میں ان دروہوں کے تصادم کا پہلا واقعہ اور عظیم الشان مناظرہ تھا۔

مولانا محمد رحمت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے غیبی امداد اور تائید الہی کے ساتھ اپنی خداداد قابلیت اور تبحر علمی سے تین روز کے متواتر جلسوں میں اس امر کو ثابت کر دیا کہ موجودہ انجیل جس پر آج عیسائیوں اور پادریوں کو ناز ہے تحریف شدہ ہے۔

فاضل مسیح سے اس عام جلسہ میں سچو تسلیم کے کچھ نہ بن پڑا۔ اس لاجواب مسئلہ میں لاجواب ہو جانے پر پادری فنڈر اسی روز شب کی تاریکی میں ایسا چمپا کر آگرہ بلکہ ہندوستان بھر میں پھر نظر نہیں آیا۔ چونکہ روز حسب عادت جلسہ منعقد ہوا کہ اسے شہر کا جلسہ سب جمع ہوئے مگر فاضل مسیح غائب تھا

اس وقت یہ راز طلشت از بام ہوا کہ سیاہ شب نے لارڈ بشپ کی پردہ داری کی مجبوراً ان ججوں کو جو طرفین کی طرف سے حکم قرار پائے تھے عیسائیت کے خلاف فیصلہ کرنا پڑا۔

اس مناظرہ کی پوری کیفیت کو اسی زمانہ میں ایک غریب مسلمان ننگرہ میں چھپا کر شائع کر دیا تھا۔ پادریوں نے اس مطبوعہ رسالہ کو خاص اہتمام سے خرید کر ضائع کرنے کی کوشش کی۔ مگر پھر بھی ہندوستان کے بعض علمی گھرانوں اور قدیم کتب خانوں میں اس عظیم المثال مناظرہ کا مطبوعہ رسالہ محفوظ ہو گا۔ حضرت مولانا مرحوم نے اس مناظرہ کے بعد اس فتنہ کے ہاکلیہ استیصال اور روک تھام کی غرض سے جو کتابیں ردِ نصاریٰ میں تصنیف و تالیف فرمائی ہیں ان کی فہرست حسب ذیل ہے۔

۱۱۔ اظہار حق۔ خلیفۃ المسلمین سلطان عبدالعزیز خاں کی خواہش اور خیال میں پاشا ٹونسی صدر اعظم کی تحریک پر تصنیف کیا گیا۔ اس میں پادری فتنہ سے آگرہ میں مناظرہ کی تفصیلی کیفیت اور تمام مسائل کا نہایت بسط و تشریح کے ساتھ بیان ہے۔ قسطنطنیہ میں لکھی گئی اور سب سے پہلے قسطنطنیہ میں چھپی۔ صدر اعظم موصوف کے حکم سے ایک ترک عالم نے عربی سے ترکی میں ترجمہ کیا اور ابراہیم خاں کے نام سے مکمل ترکی ترجمہ شائع ہوا۔ نیز یورپ کی متعدد زبانوں میں حکومت عثمانیہ کی طرف سے اس کے ترجمے شائع کئے گئے جسے پادریوں نے خاص اہتمام اور کوششوں سے تلف کیا۔ مصر میں متعدد بار طبع ہو چکی ہے۔ مولوی سید محمد نے اردو میں اس کا ترجمہ کیا تھا جس کے چھپنے کی نوبت نہ آئی۔ مولوی غلام محمد

صاحب بھانجارا میری نے بڑی محنت و جانکاهی سے گجراتی میں ترجمہ کیا جو شائع ہو چکا ہے۔ - فجزاک اللہ خیرا۔

۱۸۹۱ء میں انگریزی ترجمہ شائع کیا گیا جس کے بعد ”ٹائمز آف لندن“ نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ لوگ اگر اس کتاب کو پڑھتے رہیں گے تو دنیا میں مذہب عیسوی کی ترقی بند ہو جائے گی۔ زیاب حاجی اسماعیل خان ٹیسٹاوی ضلع علی گڑھ نے مکہ معظمہ میں مولانا مرحوم کو ٹائمز کا یہ تراشہ اور اظہار الحق کے متعلق اس کا مذکورہ بالا رد و جواب خاص اہتمام سے دیا تھا۔

(۲) ازالتہ الاوبام ۱۳۶۹ھ میں ۷۴۴ صفحات اور بڑی تطبیع بہر

دہلی میں طبع ہوئی

(۳) ازالتہ استبداد ۱۳۶۹ھ میں مولانا مرحوم نے تصنیف فرمائی۔

دو جلدوں میں شائع ہو چکی ہے

(۴) اعجاز عیسوی (اس کتاب میں مولانا مرحوم نے کامل طور پر بائبل

کا غیر معتبر اور مخرف ہونا ثابت کیا ہے۔ پہلی بار آگرہ میں اور دوسری بار طبع رضوی دہلی میں شائع ہوئی)

(۵) اصح الاحادیث فی ابطال التثلیث (دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے تثلیث

کو باطل کیا ہے۔ مطبع رضوی دہلی میں طبع ہوئی)

(۶) برزق الاممہ - (رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور

آپ پر ختم نبوت کا مدلل اثبات) (غیر مطبوعہ)

(۷) البحث الشریف فی اثبات النسخ والتحریف (سنت ۱۸ میں لکھی گئی

تحریف الانجیل پر محققانہ بحث ہے (مطبوعہ قمر المطابع دہلی)۔

(۸) معذیل اعوجاج المیزان (یہ کتاب میزان الحق - مؤلف پادری

فندر کا جواب ہے نایاب ہے)

(۹) تغلیب المطاعن - "یہ کتاب" دین حق مصنف پادری "ایمان"

کار و اور جواب ہے)

(۱۰) معیار تحقیق - کتاب "تحقیق ایمان" مصنف پادری فندر

علی کا زندان شکن جواب ہے -

(۳) ہندوستانیوں کو لامذہب بنایا جائے

تعلیم سے متعلق مذکورہ بالا دو پالیسیاں وہ تھیں جن پر یکے بعد دیگرے
عمل ہوتا رہا۔ مگر تقریباً ناکام رہیں۔ اگرچہ ہندوستانیوں کو بہت کافی نقصان
اٹھانا پڑا۔ تحریر سابق سے اجمالی طور پر یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ان پالیسیوں کے
ناکام کرنے اور ہندوستانیوں کو ان کے مہلک اثرات سے نجات دلانے کا
بہرا اگر باندھا جاسکتا ہے تو صرف علمائے ملت کے مبارک سروں پر۔

بہر حال اب تیسری پالیسی بروئے کار آئی۔ جس کا سلسلہ اگرچہ ابتدا
ہی سے چل رہا تھا مگر چونکہ شہرے تک انگریز کی پالیسی یہی تھی کہ مسلمان
کو پیچھے رکھا جائے لہذا جس قدر مسلمانوں میں تعلیم کی کمی رہی۔ اس پالیسی کا
اثر بھی مسلمانوں پر کم پڑا۔

تیسری پالیسی ملاحظہ فرمائیے۔ ۱۸۴۱ء میں گورنمنٹ ہند نے مسلمانوں کے بارے میں اپنی پالیسی بدل کر، اگست ۱۸۴۱ء کو مختلف عسکریات کے پاس احکام بھیجے جن کا منشا یہ تھا کہ مسلمانوں کی تعلیم کی طرف توجہ کی جائے۔ گورنمنٹ اسکولوں میں مسلمانوں کی قدیم زبانوں اور نیز دیسی زبانوں کی تعلیم جاری کی جائے۔ مسلمان استاد مقرر کئے جائیں اور واحد انگریزی کے جدید اسکولوں کو مالی امداد دیا جائے مسلمانوں کی دیسی زبان کی طرف زیادہ توجہ کی جائے۔ یونیورسٹیوں میں عربی فارسی تعلیم کا اضافہ کیا جائے۔ ۱۷

اس کے بعد اگرچہ غم محترم مولانا سید طفیل احمد صاحب مرحوم کو نیز آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کو یہی شکایت ہے کہ گورنمنٹ کی طرف سے بار بار کمپیناں ہوتی رہیں اور مسلمانوں کے متعلق اس قسم کی سفارشات کرتی رہیں مگر خاطر خواہ نتیجہ اب تک برآمد نہیں ہو سکا۔ کیونکہ گورنمنٹ کی کوتاہی اور کچھ ہندوؤں کا ذہنی اقتدار ان سفارشات کی تکمیل میں آڑے آتا رہا۔

مگر ہمیں اس موقع پر اس حقیقت کو واضح کرنا ہے کہ مسلمانوں کی تعلیم کی طرف بس قدر توجہ بھی کی گئی اس کا مقصد کیا تھا مسلمانوں پر اس کا اثر کیا ہوا۔ اور علماء ملت نے اس کا تدارک کیا کیا۔

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ مارچ ۱۸۳۵ء کو تعلیمی کمیٹی کی صدارت کرتے ہوئے انگریزی زبان میں تعلیم و کائنات کی حمایت کی تھی تو اس نے اپنی رپورٹ میں اپنی رائے کی وجہ یہ بیان کی تھی۔

ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہئے جو ہم میں اور ہماری کڑیوں رعایا کے
درمیان مترجم ہو اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہئے جو خون و رنگ کے اعتبار
سے تو ہندوستانی ہو مگر مذاق اور رائے الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے
انگریز ہوئے

۱۔ اس کے بعد اب نشاء میں جب مسلمانوں کے متعلق گورنمنٹ کی
پالیسی بدلی تو میجر باسو اس کا سبب یہ بتاتا ہے کہ حکومت نے سمجھ لیا تھا کہ وہ
مسلمانوں کو تعلیم اور ملازمت سے نکال کر ان کی ذہنیت نہیں بدل سکتی
چنانچہ میجر باسو لکھتا ہے۔

لارڈ میڈوالسٹرا نے ہندوستان میں محسوس کیا کہ تعلیم اور ملازمت سے عائدگی
کی وجہ سے مسلمان ناراض ہیں اور سرحدیوں کو امداد بھیجتے ہیں۔ جہاں ہندوستان
کو خطرہ رہتا ہے۔ ۲۔

مشرقیس اوکینلی، جو مسلمان باغیوں کی تحقیقات کے لئے مقرر کیا گیا اس
نے بھی مسلمانوں میں اشاعت تعلیم کی سفارش کرتے ہوئے یہی دلیل بیان
کی تھی۔

اور "ہنری ہیرنگٹن طامس" نے اپنے رمار "ہندوستان میں
گذشتہ بغاوت اور ہماری آئندہ پالیسی" میں صاف کہا تھا
میں نے پہلے یہی بیان کیا ہے کہ غرضاء کے بانی اور اصل محرک

۱۔ تاریخ تعلیم از میجر باسو جواہر روشن مستقبل ص ۱۲ ۲۔ ہندوستان کا جہانگیر کے
عہد میں از میجر باسو جواہر روشن مستقبل ص ۱۳

ہندو نہ تھے اور اب میں یہ دکھانے کی کوشش کروں گا کہ یہ غدر مسلمانوں کی سازش کا نتیجہ تھا۔ ہندو اگر اپنی مرضی اور ذرائع تک محدود ہوں تو وہ کسی ایسی سازش میں شرکت نہیں کر سکتے تھے اور نہ کرنا چاہتے تھے۔

وہ (مسلمان) خلیفہ اول کے وقت سے موجودہ زمانہ تک یکسانیت کے ساتھ مغرور و ظالم رہے ہیں۔ ہمیشہ ان کا مقصد یہ ہی رہا ہے کہ جس ذریعہ سے بھی ہو اسلامی حکومت قائم ہو۔ اور عیسائیوں کے ساتھ نفرت کے خیالات کی نشوونما ہو۔ مسلمان ایسی گورنمنٹ کے جس کا مذہب دوسرا ہو اچھی رعایا نہیں ہو سکتے۔ اس لئے کہ احکام قرآنی کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں (۵۷ حکومت خود اختیاری) اس قسم کے بہت سے شواہد پیش کئے جاسکتے ہیں جن کا فیصلہ یہی ہو گا کہ اب انگریزی تعلیم کا مقصد قرار دیا گیا کہ

(الف) برطانوی شہنشاہیت کے لئے وفادار کا سرلیس بنائے جائیں۔
(ب) چونکہ احکام قرآن کی موجودگی میں برطانوی شہنشاہیت سے وفاداری ممکن نہیں۔ لہذا مسلمانوں کو مذہب سے نا آشنا بنایا جائے۔

(ج) نصاب تعلیم ایسا ہو کہ پڑھنے والے برطانوی شہنشاہیت کے لئے ایماندار غلام بن جائیں۔ یعنی احترام مذہب، احساس وطن، احترام علماء اور باہمی رعاداری سے محروم کر دیئے جائیں۔ آپس میں تفریق پڑھے۔ ہندو مسلم منارعت پیدا ہو اور تفرقہ ڈالو حکومت کرو کی پالیسی کامیاب ہو۔

بیشک آج سے نستر سال پیشتر ہمارے بزرگ نہیں پہچان سکے کہ تعلیم متعلق مسلمانوں کی پالیسی کیا ہونی چاہئے۔ لیکن آج ہمیں اجازت دیجئے کہ محبتان

وطن سے فتویٰ طلب کریں کہ ایسی تعلیم اور اس کی ترویج و اشاعت جائز ہے
یا ناجائز۔ بلینوا و تجروا۔

قریب خوردہ عقلمند مسلمانوں کے نادان دوست یا دانا دشمن

سرستیا احمد خاں مرحوم کی جدوجہد۔ جنفاکشی اور قربانیاں کسی طرح بھی نظر انداز
نہیں کی جاسکتیں۔ مگر بدقسمتی یہ ہے کہ دانشور یا نادانستہ طور پر آپ کی تمام جدوجہد
انگریزوں کے نقطہ نظر کے عین مطابق ہوئی۔ مسلمانوں کی تباہی و بربادی کے بدحیب مسلمانوں
کو کچھ ہوش آیا تو بلاشبہ ان کی حالت ناگفتہ بہ تھی۔ حکومت ختم ہو چکی تھی۔ صنعت اس
پہلے بربادی کی جا چکی تھی۔ املاک جائیدادیں ضبط کی جا چکی تھیں۔ سرکاری زبان
فارسی کے بجائے انگریزی قرار دیا جا چکی تھی۔ یعنی آج تک کے علماء جاہل قرار دیئے
گئے تھے۔ بڑے بڑے محدث اعلیٰ سے اعلیٰ ادیب بہترین فلسفی اور کامل ترین محاسب
اور ریاضی داں کی قلم انگریزوں کی نظریں ایک دیہاتی جاہل سے زیادہ نہ رہی تھی۔
ہندوؤں کو بڑھانے کی پالیسی پر دست سے عمل کیا جا رہا تھا۔ مسلمانوں کو
اشتعل کرنے والی چیزیں نظام تعلیم کا جز بنائی گئی تھیں اس طرح ان کو جدید تعلیم
سے روکا جا رہا تھا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اس وقت وہ ملازمت سے محروم تھے
بلاشبہ مفکرین ملت کا فرض تھا کہ مستقبل کے متعلق فکر کرتے اور ہندوستان میں

باعزت زندگی کی سبیل سوچتے ۔

اس زمانہ میں مفکرین و مدبرین ہند نے کیا کیا ۔ اس کی تفصیلات تو آپ روشن مستقبل (مصنف مولانا سیافیل احمد صاحب علیگ) میں ملاحظہ فرمائیں ۔
مختصر یہ کہ

(الف) یہ تو بالاتفاق تسلیم کیا گیا تھا کہ گورنمنٹ کا قائم کیا ہوا نظام مسلمانوں کی ضرورت کو پورا نہیں کر سکتا ۔ اسلامی کلچر کے لئے تباہ کن ہے اور ان کے عقائد پر برا اثر ڈالتا ہے ۔

(ب) مگر تعلیمی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے دو خیال تھے ۔ اول یہ کہ حکومت ہی سے نظام تعلیم کی اصلاح کا مطالبہ کرتے ہوئے مسلمانوں کی تعلیمی ترقی کا ذمہ دار حکومت ہی کو قرار دیا جائے تاکہ حکومت ہند جو روپیہ تعلیمی شعبوں پر خرچ کیے وہ صرف ہندوؤں ہی کے لئے نہ ہو جائے ۔ بلکہ مسلمان بھی اپنا حق و مول کرتے رہیں ۔ دوسری رائے یہ تھی کہ تعلیمی نظام مسلمان اپنے طور سے اپنی ذمہ داری پر قائم کریں گورنمنٹ سے عمرت امداد لیتے رہیں ۔

بدقسمتی سے سرسید صاحب اور ان کی پارٹی کی رائے یہی تھی اور یہی ثانی الذکر رائے قابل عمل قرار دی گئی ۔

(ج) طریق تعلیم پر بحث شروع ہوئی تو مسلمان کی بدقسمتی نے ایک دم اور آگے بڑھایا ۔ سرسید صاحب کی رائے یہ تھی کہ مسلمان انگریزی معاشرت اور انگریزی کلچر اختیار کر لیں تاکہ انگریز کی نظر میں وہ عزت حاصل کر سکیں ۔ چنانچہ مصنف روشن مستقبل تحریر فرماتے ہیں ۔

مسلمانوں کو ذلت سے اُٹھانے کے لئے سرسید نے دو طریقے اختیار کئے
 اول اصلاح معاشرت اور دوسرے اصلاح مذاہب۔ اصلاح معاشرت کیلئے
 سرسید نے ۱۸۵۷ء کے بعد ہی سے انگریزی تمدن اختیار کر لیا تھا۔ اور انگریزوں
 کے ساتھ کھانا پینا شروع کر دیا تھا۔ جو ہندو مسلمانوں کو ناگوار تھا۔ مگر انگلستان کے
 لوٹ کر سرسید نے یہ اضافہ کیا کہ اس کلم کی باقاعدہ تبلیغ شروع کر دی۔ یہی طریقہ
 ترکوں نے بھی اپنے ملک میں جاری کیا تھا۔ اس لئے سرسید کو اپنے خیالات میں
 بہت تقویت ہوتی تھی۔ چنانچہ آپ نے تہذیب الاخلاق میں لکھا۔

ترکوں کا تمام لباس بجز ٹوپیوں کے بالکل یورپین ہے۔ سب نے زمین پر
 بیٹھنا بالکل چھوڑ دیا ہے۔ یزید کسی پر بیٹھتے ہیں۔ یزید پر پھری کانٹوں سے کھانا کھاتے
 ہیں۔ ان کے مکان کی آراستگی اور طریقہ بالکل یورپین جیسا ہے۔ جب ترک
 اپنی ہمسایہ قوموں کو جمع اور انگریزوں میں مل کر بیٹھتے ہیں تو معمولی معلوم ہوتے
 ہیں۔ اور امید ہے کہ روز بروز تہذیب ہوتے جائیں گے۔ پس ہندوستان
 کے مسلمانوں سے بھی ہم یہی چاہتے ہیں کہ اپنے تعصبات اور خیالات ختم کر
 چھوڑ دیں اور تربیت اور شائستگی میں قدم بڑھائیں۔ ۱۷

منیر جہ بالا نظریہ کے مطابق عیسائیوں کے ساتھ کھانے پینے میں
 چونکہ ان کا ذبیحہ مانع تھا۔ اس لئے سرسید نے مسلمانوں کے لئے گردن مروڑ
 مرغی کا کھانا جائز قرار دیا۔ جو تہ پہنکر ناز پر ہنا عام طور پر معیوب جاتا تھا

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا اور ڈاڑھی منڈوانا گناہ سمجھا جاتا تھا۔ ان سب چیزوں

کے جواز کو سرسید نے مذہب سے ثابت کرنے کی کوشش کی۔ ۱۵

۱۳ سے انکار نہیں کہ ردِ عیسائیت میں سرسید نے کچھ تحریریں شائع کیں جن پر سرسید کے پیروکار آج تک فخر کرتے ہیں۔ مگر انصاف پسند حضرات ہمارے اس خیال کی ضرورت مانتے ہیں کہ سرسید کے طرزِ جواب نے مسلمانوں کے دلوں سے، حدیث قرآن پاک، مذہب اور علما کے احترام کو کا ڈر کر دیا۔

سرسید کی تعینفات کے مطالعہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ سرسید کسی اعتراض کا جواب قرآن پاک اور احادیث کی روشنی میں نہیں دیتے۔ بلکہ جواب کا ڈھانچہ اپنی عقل سے تراشتے ہیں اور پھر توڑ کر احادیث اور آیات کو اس اختراعی تسخیل پر منطبق کرتے ہیں اور اس طرح عیسائیوں اور ملحوظ کے اُس اعتراض کو تسلیم کر لیتے ہیں کہ احکام اسلام نیچر اور اصولِ فطرت کے خلاف ہیں۔ تقاضا وقت کو پورا کرے ہے ناقص اور اوہام پر مبنی ہیں (معاذ اللہ)۔ واقعہ یہ ہے کہ مشرعیات اسلام کی صداقت ہر ایک اعتراض سے پاک ہے اعتراض کرنے والے اُس صداقت کی روشنی تک یا تو پہنچنے کی کوشش ہی نہیں کرتے یا جان بوجھ کر نادانی کی دھول ڈالتے ہیں اور روشن نور کو باطل کی تاریک چادروں میں چھپا کر دنیا کے سامنے لاتے ہیں۔

۱۔ حقیقی اور اصلی جواب صرف یہی ہو سکتا ہے کہ باطل کی چادروں کو

چاک کر کے شریعت اسلام کے اصول اور اس کے سچے صادق منشا کو واضح کر دیا جائے۔

مگر بلاشبہ اس کے لئے وسیع علم اور کافی تجربہ کی ضرورت ہے۔ چنانچہ مولانا محمد رحمت اللہ صاحب اور دیگر اکابر علماء محققین جن کے نام سے بڑے بڑے پادری لیتے تھے اور جن کی تصانیف کے ترجمے دنیا کی بہت سی زبانوں میں شائع کئے گئے۔ ان کا طرز ہی تھا۔

مذہب کے کسی معمولی جزئیہ کو تبدیل کئے بدون دنیاں شکن جوابات سے اعتراض کرنے والوں کے دانت کھٹے کر دیئے۔ مگر سرسید صاحب نے اپنی عقل کو اپنا مہر بنا کر تحقیق و تدقیق سے بے خبر ہو کر اٹھے سیدھے جوابات سے کتابوں کو پڑ کر دیا۔

سرسید کے ملنے والے حضرات ان جوابات سے بیشک خوش ہوئے مگر علماء ریات کے نزدیک وہ جوابات سراسر اعتراضات تھے۔ علماء ملت نے سرسید کو تنبیہ کی تو یہ ان کے عالی دماغ کے لئے انتہا درجہ توہین تھی۔ بھلا جو سرانگریزوں کی جو کھٹوں پر رگڑا جائے اور حکیم اندرن کے طواف سے دماغ روشن کر چکا ہو۔ اس کے لئے کب ممکن تھا کہ کوئی بات غلط کہہ سکتا۔

چنانچہ علماء کرام کی تنبیہ پر نہ صرف یہ کہ علماء ہی کو مغالطات سنائیں بلکہ معاذ اللہ احادیث کو غیر قابل اعتبار تمام قدیم مفسرین کی روایات کو لغو اور بے مورد قرار دیا۔ اور انھیں علماء یہود و کفار نہ صرف مقلد بلکہ ان سے ایک قدم آگے بڑھا ہوا بتایا اور لکھا کہ ہمارے مفسرین نے ایسے ناپاک طریقے سے فلاں مسئلہ کو محمول کیا ہے

کہ بجز اس کے کہ خدا انھیں معاف کرے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا ۔
 اُسی کے ساتھ سرسید نے اپنی ذاتی رائے کی نسبت یہ دعویٰ کیا کہ ہمارے
 سوائے تمام مفسرین اور علماء متقدمین (فلاں) آیت کے معنی اُلٹے سمجھے مگر
 اس کہنے کی ہمیں برواہ نہیں ۔

خدا را بتایا جائے کہ کیا اس طرز جواب سے کوئی اسلام کی خدمت دینی
 یا اسلام دنیا کی نظر میں اور بھی زیادہ حقیر کیا گیا کہ اس کے ساڑھے بارہ سو
 سال کے مفسر علماء اور فقہاء اس درجہ غبی اور نادان گذرے ہیں کہ صحیح بات نہ
 سمجھ سکے (العیاذ باللہ)

عجیب لطف یہ تھا کہ اعتراضات انگریزی میں اور ان کے جوابات جن
 میں علامت مفسرین، احادیث احمدیہ کا مذاق اُڑایا جاتا تھا وہ اردو میں
 ”سروریم میو“ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح انگریزی میں لکھی جس میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراضات کئے ۔

مگر سرسید نے اس کے جوابات میں ”خطبات احمدیہ“ اردو میں لکھ کر اچھے طور
 پر لائڈ ہی اور بے دینی کی تعلیم دی ۔ یعنی مذہب کے نام پر لائڈ ہی کی تعلیم اور مذہب
 سے متنفر کرنے کی جو اسکیم انگریز کے رماغ میں تھی ۔ سرسید نے جان بوجھ کر پانادانی
 سے اس طرح اس سکیم کی تکمیل کے لئے اپنی خدمات پیش کر دیں (افسوس) ع
 بریں عقل و دانش بایں گریست

آج ہم غلام احمد میگ قادیانی کو بُرا کہتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ اس قسم

کے تمام دجالوں کی رہنمائی سرسید نے کی۔

سرسید ہی نے ہندوستان میں یہ طریقہ رائج کیا کہ قرآن کے وہ معنی کرو جو دل کو بھنائیں۔ اور احادیث میں سے صرف ان احادیث کو صحیح مانو جو مطلب کے موافق ہوں اور باقی سب کا انکار کر دو۔

اس پر جب علماء ملت نے احتجاج کیا تو جدید تہذیب کے بہذب دیوتا نے ان پاکباز فدایان ملت کے لئے وہ الفاظ تراشے جن پر انسانیت بھی نفرت کرتی ہے۔

احق۔ نا عاقبت اندیش۔ مُردوں کی روٹیاں کھانے والے۔ فاتحہ درود سے شکم پُری کرنے والے۔ معمم شمس۔ اندھے مقلد وغیرہ وغیرہ۔ خطابات اُن کا کبرِ علماء کے لئے تجویز کئے جو خود بھی فاتحہ درود، مُردوں کی روٹیوں اور اس قسم کے بیجا مصارف کے سختی سے مخالف تھے اور سو سال پیشتر سے ان رسومات قبیحہ کے برخلاف جہاد کر رہے تھے۔ اور سرسید سے کہیں زیادہ ان مرام کی اصلاح کر چکے تھے حتیٰ کہ انگریزی الہامات کے بموجب مسلمانوں نے اُن کا نام واپسی رکھ چھوڑا تھا۔

بہر حال واقعہ یہ ہے کہ سرسید کی رائے اور ان کی جدوجہد صرف اسی نقطہ پر منحصر ہو گئی کہ انگریزی تعلیم کے ساتھ انگریزی تربیت بھی ہو۔ علمائے ملت کو سرسید کے اس نظریہ سے سختی سے اختلاف تھا۔

در نہ علماء کرام حتیٰ کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی بھی سہر

۱۔ حیات جاوید کے بیان کے بموجب سید صاحب کالسی تعلق ان امام شاہیوں سے تھا جو خاندان ولی اللہ کی اصلاحی کوشش کو ناکام کرنے میں سرگرم رہے۔ محمد میاں

آمار تھے کہ انگریزی تعلیم کے ساتھ اسلامی طور پر اسلامی تعلیمات کا انتظام کر دیا جائے۔ (ملاحظہ ہو روشنی مستقبل ص ۲۰۴)

نتیجہ کلام | آپ سرسید صاحب کے اس تمام اصرار اور ضد کو ملاحظہ فرمائیے جس پر انہوں نے اپنی آخری جدوجہد صرف کر دی۔ حتیٰ کہ اسی میں ان کی وفات ہوئی۔ پھر لاہور میکانکس کے اس نظریہ کو ملاحظہ فرمائیے۔

”ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہئے جو ہم میں اور ہماری کڑوروں رعایا کے درمیان مترجم ہو۔ اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہئے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو۔ مگر مذاق اور رائے۔ الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے انگریز ہو۔“

اس کے بعد آپ غور فرمائیے کہ کس طرح مسلمانوں نے اپنے ہی ہاتھوں گورنمنٹ کی منشا کو پورا کیا حتیٰ کہ مہربان گورنمنٹ کو اس کا ذمہ دار بنانا بھی گوارا نہ کیا۔

تعجب ہو ملے کہ ایک ہندوستانی ڈپٹی کلکٹر کس طرح برٹش امپیریلزم کی نظر میں اتنا معزز اور محبوب ہو کہ صرف اس کے خطابات ہی ایک داستان کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ہمارا یہ خیال بظاہر عجیب ہے کہ اس حیثیت کا کوئی ہندوستانی برطانوی ملکیت سے اتنے خطابات حاصل نہیں کر سکا۔

بہر حال تہذیب اور متانت کا تقاضا یہی ہے کہ ہم آئندہ ایل ڈاکٹر سید احمد خاں صاحب، برادر کے۔ سی۔ ایس۔ آئی۔ ایل۔ ایل۔ ڈی۔ ایف۔ آر۔

ایں کا نام عزت سے لیں۔

لیکن افسوس ہے کہ تاریخ کسی کو معاف نہیں کرتی اپنے زمانہ میں انسان بسا اوقات صحیح اور غلط میں تمیز نہیں کر سکتا، مگر نتائج بہت جلد کھرے کو کھرا اور کھوٹے کو کھوٹا کر کے عالم آشکار کر دیا کرتے ہیں۔

زمانہ حال ماضی کا خمرہ ہے اور مستقبل کے لئے ایک تخم کی حیثیت رکھتا ہے ہمیں آج اپنے پیش رو حضرات کے اعمال کا محاسبہ کرنا ہے اس لئے نہیں کہ ہم ان کو مطعون کریں بلکہ اس لئے کہ ماضی کی روشنی میں مستقبل کے لئے شاہ راہ عمل تلاش کریں۔

قیام دارالعلوم دیوبند

سلطنت مغلیہ کے آخری چراغ کو گل ہوئے ۱۳ سال گزر گئے۔ ہندو اور مسلمان حریت اور استقلال وطن کی آخری جدوجہد میں ناکام ہو چکے۔ ہنزنگ کا قومی نشان صلیبی نشان کے سامنے سرنگوں ہو چکا۔ دہلی کے لال قلعہ پر اسلامی پرچم کے بجائے یونین جیک اُہرا رہا ہے۔ ایک ایک کر کے ہر اس شخص کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا یا ہلا وطن کر دیا گیا جس نے تحریک حریت میں کوئی بھی جھوٹا کراہی۔ سیکڑوں علماء ہیں جنہوں نے دارورسن کی مظلومارہ موت کو لبیک کہا۔ اور جام شہادت پنی کر ہمیشہ کے لئے خاموش ہو گئے۔

ہزاروں خاندان ہیں جو جاہ و جلال کی سر بلندیوں کے بجائے بے کسی،

تباہی اور خانہ بربادی کی پستیوں میں گر کر رات الملوک اذا د خطا قیۃ افسد مہما
وجعلوا غنۃ اہلہا اذلۃ کے فطری اصول کا تختہ مشق بن چکے۔

مختصر یہ کہ انقلاب کی تباہ کاریوں نے مسلمانوں کو اس درجہ بیس ڈالا کہ
عمل تو درکنار سیاست کے نام سے بھی وہ لرزنے لگے۔

خفیہ پولیس کے انسانیت سوز کارناموں نے اوقات سحر میں بھی بدو عا
کو موت کے مرادف بنا دیا۔

ہندوستان کے طول و عرض پر عیسیٰ مسیح کے مذہب کا جھنڈا لہرانے کے
شوق میں عیسائی اور مسلم نما پادری سانس پھنکھو کی طرح ظلمت کدہ ہند کے جیہ جیہ
میں رینگنے لگے۔ نظام تعلیم کی تباہی نے ایک عام جہالت کی چادر تمام ہندوستان
پر تان دی۔ شاہ عالم کے معاہدہ کے برخلاف حکومت کی زبان انگریزی قرار دیکر
عربی اور فارسی کے تمام مکاتب و مدارس کو پیغام ناسازیا گیا۔ علمائے دین کو دیہاتی
جاہل سے بھی زیادہ بے حیثیت کر دیا گیا۔ اسکولوں اور کالجوں کا کورس وہ سنجوڑ
کیا گیا جو مسلمان بچوں کو عیسائی نہ بنائے تو کم از کم ان کی رائے میں اتنی تبدیلی
ضرور پیدا کر دے کہ وہ اپنے مذہب کو لغو سمجھنے لگیں۔

ایک مصیبت تھی، تباہی تھی جس میں مسلمانانِ ہند پہلی مرتبہ قہقرا ہوئے تھے

۱۔ ملک بادشاہ جب کسی آبادی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو برباد اور اس کے باعزت باشندوں
کو ذلیل کر ڈالتے ہیں ۲۔ دیوبند کے ایک بڑے میاں نے ایک مرتبہ فرمایا تھا کہ میں تہجد سے
فارغ ہو کر انگریزوں کے نئے بدو عا کرتا ہوں مگر میں بدو عا سے پیشتر سارے مکان پر اور درود لیا
پر نظر ڈال لیتا ہوں کہ کوئی اجنبی شخص تو یہاں موجود نہیں ۱۲ (مؤلف)

تمام چائے ختم ہو گئے تھے۔ تقدیر تدبیر پر غالب آچکی تھی۔
 حیرانی تھی کہ جب شجر اسلام کی آبیاری نہ ہو تو اسلام سوز بادِ موم کے
 تیز و تند جھونکوں میں اس نخلِ نو کا بقا کہاں تک۔ ۱۵
 ہاں کچھ وہ بھی تھے کہ ان کے مقدس ایمان کے نورِ اسرار نے دیدہ بے ہمت
 کو اس قدر تیز کر دیا تھا کہ مستقبل بعید کو اپنے تدبیر و فکر کے آئینہ میں حال کی
 طرح دیکھ رہے تھے۔

دشمنان اسلام اگرچہ اسلام کے فنا کر دینے کا فیصلہ کر چکے تھے لیکن اسلام
 اپنے پاکبازوں کے ذریعے اپنا عجز دکھانا چاہ رہا تھا اور بلاشبہ وہ ایک
 جدید حیات کے لئے پھل رہا تھا۔

اور خدا ہے کفر کی حرکت پہ خندہ زن۔ پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائیگا
 ان ہی پاکبازوں کی پیشانیوں پر سجود ہوئیں۔ اوقاتِ سحر میں قاضی الحاجات
 کی بارگاہ میں دستِ دعا بلند کئے گئے۔ ان کے تضرع اور اتہال پر ملت الہی
 کا ترشح سر زمین ہند کی طرف منتقل ہوا۔ اور ہندوستان میں تحفظ اسلام کی ایک

نئے نڈشتہ ابواب کے مطالعہ سے واضح ہو گیا کہ اس تاریک دور میں سیاست اور مذہب کا
 سب سے بڑا مطالبہ یہی تھا کہ ملتِ اسلامیہ کو فسادوں اور رہزنیوں اور ایسے افراد سے بچایا جائے
 جو مارتھین ہوں۔ اور ایک ایسا نظام قائم کر دیا جائے جس کے ذریعہ سلطانِ مسلمان رہ سکے۔ یہی
 وقت کا اہم ترین فرض تھا۔ اگر مسلمان مسلمان ہو گئے۔ اسلام اسلام ہو گا تو یہاں تک کے انقلابات
 میں کبھی وہ بازی لیجائیگا۔ ثلاث الایام مل اولھا بین الناس۔ لیکن اگر مسلمان مسلمان نہ رہے
 الحاد اور ندک کا نام اسلام رکھ دیا جائے تو پھر تو بھی ترقی ہوگی وہ اسلام کی ترقی نہ ہوگی کفر و کفر
 و زندہ کی ترقی ہوگی۔ نعوذ باللہ من ان نضل و نضل۔

تجویز پر عملدرآمد شروع ہو گیا۔ یوں کہہو رسالتِ عظمیٰ کے عہدِ مقدس کا ایک صفحہ ان کی آنکھوں کے سامنے آ گیا۔

تجویز کردہ لائحہ عمل!

سیاست کے نام پر کوئی تحریک انگریزی پالیٹکس میں حرام تھی۔ تنظیم قومِ اول تو خود خطرناک چیز تھی۔ پھر کسی مقصد کے بغیر تنظیم ناممکن۔ تنظیم بذاتِ خود بھی بھی کامیاب نہیں۔ ہاں کوئی مقصد خود بخود نظم پیدا کر دیتا ہے۔ محض وعظ و تبلیغ یا فتویٰ نویسی موجودہ نسلیوں کے لئے مفید ہو جاتی ہے۔ مگر آئندہ کے لئے ان چیزوں میں تحفظِ ملت کی کوئی قوت نہیں۔

ہاں ایک چیز اور صرف ایک چیز تھی جس کا نقشہ عہدِ رسالت (صلی صلی علیہا) الف الف مملوۃ و نامہ میں صفحہ کی صورت میں نظر آیا تھا۔

اب اس کو مدرسہ کی شکل دی گئی

یعنی محض اللہ کے توکل پر مذہبی مدارس کا ایک سلسلہ قائم کیا جائے جو مسلمانوں کو مسلمان اور اسلام کو اپنی حقیقت کے ساتھ باقی رکھ سکے۔

انگریزی کالجوں اور اسکولوں کے مقابلہ میں ایسے مدارس کا قیام تھا۔ دشوار تھا کیونکہ زمانہ کا انقلاب۔ طبائع کا تغیر۔ انگریز کا اقتدار ایسے مدارس کو نفرت اور حقارت کی نظر سے دیکھتا تھا۔

علاوہ ازیں گورنمنٹ اس کا تعلق یہ معنی رکھتا تھا کہ انگریزی منٹار کے بموجب مذہب کو نسخ کرنے کی ایک مشین بنائی جائے۔

لیکن ان مقدس اکابر نے تحفظ ملت اور قیام اسلام کی خاطر ہر قسم کی قربانی، جاکشی، فاقہ مستی اور ایثار کو منظر کیا اور محض اللہ پر بھروسہ کر کے خاندان ولی اللہی کے جانشینوں نے سرزمین دیوبند - ستھارن پور اور پھر مراد آباد کی طرف عنانِ جہاد و جہد کو منعطف کیا۔

دیوبند میں دارالعلوم - ستھارن پور میں مظاہر العلوم - مراد آباد میں مدارس قاصدہ العلوم عرف مدرسہ شاہی قائم کیا گیا۔

ایک عجب کرشمہ ہے کہ ان مدارس میں دارالعلوم نے مرکزیت کی شان حاصل کر لی اور واقعہ تو یہ ہے کہ وہ عظمت حاصل کی جس کی نظیر کے مسلمانوں کی تاریخ خالی ہے۔

بیشک ہندوستان میں گیارہ سو برس مسلمانوں کی شان دار حکومت قائم رہی مگر کیا کوئی درسگاہ بنتی ہے جس میں اہتمام کے ساتھ حدیث و تفسیر کی تعلیم ہوتی ہو۔ بیشک مدارس لاکھوں تھے چپہ چپہ پراسکول تھا۔ مگر افسوس ہندوستان کے طول و عرض میں دارالحدیث یا دارالتفسیر ایک بھی نہ تھا۔ ہاں بیشک مصر و بغداد میں بڑی بڑی درسگاہیں قائم ہوئیں۔ جامع ازہر آن بھی اپنی جامعیت میں شہرہ آفاق ہے۔ لیکن ان تمام کا قیام و بقا حکومت کے خزانوں پر تھا۔

سوال تو یہ ہے کہ بکیں و بے درماں مفلس قوم کا مدرسہ جو اپنی خدمات میں جامع ازہر، جامعہ نظامیہ اور قمریہ کی یونیورسٹیوں سے بازی لیجائے۔ کیا اسلامی تاریخ میں اس سے پہلے کہیں وجود میں آیا ہے۔ بلاشبہ یہ اسلام کا ایک معجزہ ہے جو سرزمین ہند میں ظاہر ہوا اور جس نے تمام عالم اسلامی کو اپنی طرف متوجہ کر لیا۔

دارالعلوم دیوبند کے اصول و مقاصد

حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے قلم کے تحریر فرمودہ اصول و مقاصد دارالعلوم دیوبند (مجلد ۱) میں شائع ہوئے ہیں۔

ان اصول کی بنیاد پر ساری کہا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم اور اس کے ہر صنف دیگر مدارس کے مقاصد حسب ذیل ہیں۔

(الف) آزادی ضمیر کے ساتھ ہر موقع پر کلمۃ الحق کا اعلا ہو۔ کوئی سنہری طع مرتبہ نہ دباؤ یا سرپرستانہ مراعات اس میں حائل نہ ہو سکے۔

(ب) اس کا تعلق عام مسلمانوں کے ساتھ زائد سے زائد ہوتا کہ یہ تعلق خود بخود مسلمانوں میں ایک نظم پیدا کرے جو ان کو اسلام اور مسلمانوں کی اہل شکل پر

لے یہ اصول آٹھ ہیں۔ اس میں سے نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸ ان صفحات میں ناظرین کرم ملاحظہ فرمائیں گے۔ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸ ہمارے مضمون سے تعلق نہیں رکھتے۔ تکیل قائدہ کہے گا کہ روح کیا جاتا ہے۔ عاتما مقدور کارکنان مدرسہ کی ہمیشہ تکثیر حذرہ پر نظر رہے۔ آپ کو شش گیس اور ہن سے کرائیں۔ خیر اندیشان مدرسہ کو ہمیشہ یہ بات ملحوظ رہے۔ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸ ہمارے طلبہ بکافراؤں طلباء میں جس طرح جو سکے خیر اندیشان مدرسہ ہمیشہ سامعی رہیں۔

و خواندگی معرکہ اس انداز سے جو پہلے تجویز ہو چکی ہے یا بعد میں کوئی اور انداز ہوشوہ سے تجویز ہو پوری ہو جایا کرے ورنہ یہ مدرسہ اول تو خوب آباد نہ ہوگا۔ اور اگر ہوگا تو بے فائدہ ہوگا۔ ۱۳

قائم رکھنے میں معین ہو۔ اور اس طرح اسلامی عقائد اور اسلامی تہذیب ہمیشہ کے لئے ورنہ کم از کم اس وقت تک کے لئے محفوظ ہو جائے۔ جب تک کہ یہ مرکز اپنے صحیح اصول پر قائم رہے، نیز توکل علی اللہ اور عیام کی طرف احتیاج خود کار کثان مدرسہ کو اسلامی شان پر بانی رکھ سکے اور جایمانہ مستعد ادبیاریت کا ٹھٹھا ان میں قطعاً نہ پیدا ہو بلکہ ایک جمہوری تعلق ہو جو ایک کو دوسرے کا محتاج بنائے رکھے۔ اور اس طرح آپس میں خود ایک دوسرے کی اصلاح ہوتی رہے۔

۱۔ مندرجہ بالا (الف) اور (ب) کے لئے ملاحظہ ہوا اصول و ضوابط کی دفعہ ۱ و ۲ و ۳ جن کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

اصل ۱۔ اس مدرسہ میں جب تک آمدنی کی کوئی سبیل یقینی نہیں جب تک یہ مدرسہ انشاء اللہ بشرط توجہ الی اللہ اسی طرح چلے گا۔ اور کوئی آمدنی ایسی یقینی حاصل ہو گئی جیسے جاگیر یا کارخانہ۔ تجارت یا کسی اور حکم القہر کا وعدہ تو پھر یوں نظر آتا ہے کہ یہ خوف ورجاء جو سرمایہ جوئے اذی اللہ ہے ہاتھ سے جاتا رہے گا۔ اور آمدنی یقینی موقوف ہو جائے گی۔ کارکنوں میں باہم نزاع پیدا ہو جائے گا۔

القصد آمدنی اور تعمیر وغیرہ میں ایک قسم کی بی سہ و سامانی ملحوظ رہے۔

اصل نمبر ۲۔ سرکار کی شرکت اور امرا کی شرکت بھی زیادہ مضر معلوم ہوتی ہے۔

اصل نمبر ۳۔ تا مقدور ایسے لوگوں کا چندہ زیادہ موجب برکت معلوم ہوتا ہے جن کو اپنے چندہ سے امید ناموری نہ ہو۔ بالعموم حسن نیت اہل چندہ

زیادہ پائیداری کا موجب معلوم ہوتا ہے (۱) انتہی)

الحمد للہ کہ دارالعلوم دیوبند (متعدد بار لاکھوں روپے سالانہ کی طمع دلانے کے باوجود آج تک گورنمنٹ کے احسان سے آزاد ہے اور مستقبل کے لئے اسی کا عہد کئے ہوئے ہے۔

خداوند اقدس کے متوسلین کے طلب کو بھی ہر ایک ناجائز تاثر سے

آناورکھ (۲) آمین)

(۱) جہاں کارکنان، خدام اور مستفیضین کی جماعت جملہ اثرات سے محفوظ اور مامون رہ کر ولی الہی مسلک پر شدت سے عمل پیرا رہے۔ جس کے متعلق تمام عالم اسلامی کا اتفاق ہے کہ وہ سنت، قیمر ہے۔ مسلک اسلام کے عین مطابق ہے۔ انفرادی و تفریط سے پاک۔ صراطِ مستقیم اور معیارِ صحیح ہے۔ ملاحظہ ہوا اصل سے جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”یہ بات نہایت ضروری ہے کہ مدرسین مدرسہ باہم متفق المشرب ہوں اور مثل علماء روزگار خود ہیں اور دوسروں کے درپے تو ہیں نہ ہوں خدا نخواستہ جب اس کی نوبت آئے گی تو پھر اس مدرسہ کی غیر نہیں“

(۲) خودداری اور استبداد (جو شرعی نیز تاریخی حیثیت سے بربادی مسلم کا واحد ذمہ دار ہے) کے برخلاف باہمی مشاورت سے اجتماعی اور جمہوری حیثیت کے ساتھ کام کرنے کا نونہ مسلمانون کے سامنے پیش کیا جائے۔

چنانچہ اس کے متعلق اصل مضمون میں متعدد ضابطوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ جن کو ہم نمبر وار اصلی الفاظ کے ساتھ مندرج کرتے ہیں۔

(۱) مشران مدرسہ کو ہمیشہ یہ بات ملحوظ رہے کہ مدرسہ کی خوبی اور اسلوبی ہواپنی بات کی تصحیح نہ کی جائے۔ خیال خواستہ جب اس کی نوبت آئے گی کہ اہل شوریٰ کو اپنی مخالفت رائے اور اوروں کی رائے کے موافق ہونا ناگوار ہو تو پھر اس مدرسہ کی بنیاد میں تزلزل آجائے گا۔ القصد یہ دل سے بروقت مشورہ اور نیز اس کے پس و پیش میں اسلوبی مدرسہ ملحوظ ہو۔ مخیر بروری نہ ہو۔

(۲) اور اس لئے ضروری ہے کہ اہل مشورہ اہل رائے میں کسی وجہ سے

مقابل نہ ہوں۔

(۳) سامعین اس کو بہ نیت نیک سنیں۔ یعنی یہ خیال رہے کہ اگر یہ بات کی بات سمجھ میں آجائے گی تو اگرچہ ہمارے مخالف ہی کہوں نہ ہو بدل و جان توں کریں گے۔

(۴) اور نیز اس وجہ سے دینی اپنی بات کی تصحیح نہ ہو بلکہ مفاد مدرسہ مشرین ہوا غرور ہے کہ ہم اموی مشورہ طلب میں اہل مشورہ سے ضرور کیا کرے۔ خواہ وہ لوگ ہوں جو ہمیشہ مشر مدرسہ رہتے ہیں یا کوئی زار و صادر جو ظلم و قتل رکھتا ہو اور مدرسوں کا خیر اندیش ہو۔

(۵) نیز اسی وجہ سے ضرور ہے کہ اگر اتفاقاً کسی وجہ سے کسی اہل مشورہ سے مشورہ کی نوبت نہ آئی اور بقدر ضرورت اہل مشورہ کی مقدار معتد بہ سے مشورہ کیا گیا ہو تو پھر وہ شخص اس وجہ سے ناخوش نہ ہو کہ مجھے کیوں نہ پوچھا نہ پھر اہل مشورہ معترض ہو سکتا ہے۔

مذکورہ بالا تحریر سے (جس کو مؤلف نے بعینہ نقل کیا ہے صرف منبر ڈال کر

پانچ حصوں پر تقسیم کر دیا ہے) واضح ہے۔

۱۔ شہرانی مدرسہ کا فرض ہے کہ وہ اپنے مشورہ میں صداقت اور دیانت کے ساتھ استاد مدرسہ کا لحاظ رکھیں۔ اپنی اغراض کی آمیزش قطعاً نہ ہو۔

۲۔ مہتمم یا کوئی ایک شخص مختار مطلق نہیں ہو سکتا۔ اہل مشورہ سے مشورہ کرنا مہتمم کا فرض ہے۔

۳۔ یہ ضروری نہیں کہ تبارک ان شوریٰ جنس میں حاضر ہوں۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ ایک معتد بہ مقدار موجود ہو، باسقاط حاضر کو کم پورا ہو۔

۴۔ کو کم پورا ہونے کے بعد جو رائے ملے ہو۔ اس کی موافقت ہر ممبر پر لازم ہوگی۔ اب لیت و لعل ناجائز اور غلط ہے۔

۵۔ سرپرست وغیرہ کے لئے ان تمام قواعد و ضوابط میں کوئی گنجائش نہیں صرف ایک ہتم ہے جس کو اہل شوریٰ کے ملتے جواب دہ قرار دیا گیا ہے ان بظاہر نمبر (۱۳) اور نمبر (۵) میں تعارض ہے۔ کیونکہ نمبر (۱۴) سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مہتمم پر اگرچہ مشورہ لازم ہے لیکن یہ ضرور نہیں کہ وہ اہل شوریٰ ہی ہوں بلکہ اگر کوئی وارثہ صادر بھی ہو جو علم و عقل رکھتا ہو اور مدرسوں کا خیر اندیش ہو تو اس سے بھی ہتم مشورہ کر سکتا ہے۔ لیکن تبارک کا مفاد یہ ہے کہ اہل مشورہ کی معتد بہ مقدار سے مشورہ کرنا ضروری ہے۔ ورنہ مہتمم سے باز پرس کی جاسکتی ہے۔

لیکن نمبر ۵ کی روشنی ہی میں باسانی سمجھا جاسکتا ہے کہ نمبر ۴ کا تعلق ان امور سے ہے جو مہتمم کے اختیارات میں داخل مانے جائیں۔ ورنہ پھر

ظاہر ہے کہ اہل مشورہ اور مجلس شوریٰ سب بیکار۔

مختصر یہ کہ ان دونوں غیروں کا حاصل یہ ہوا کہ امور مشورہ طلب میں بہر حال۔ مشورہ فریضہ مہتمم ہے۔ پھر ایسے امور جو مہتمم کے اختیارات سے بالا میں ان میں ارکان شوریٰ سے مشورہ کرے اور جو امور اختیارات مہتمم میں داخل ہوتے ہوئے مشورہ طلب ہوں ان میں اہل شوریٰ کی قید نہیں بلکہ کسی خیر اندیش مدارس اہل علم و عقل سے بھی مشورہ کر سکتا ہے۔

یہ ہے ارشاد ربانی و مشاور ہم فی الامور و ہم شورى
بینہم کی اتباع کہ مہتمم کو ان امور میں بھی استصواب رائے کا حکم کیا گیا
جو اس کے اختیارات میں داخل ہیں۔

بہر حال یہ تو ظاہر ہے کہ اصول مشاورت کو تسلیم کرتے ہوئے مہتمم یا صدر کا مختار مطلق ہونا تو یا مجلس شوریٰ اور مشورہ کا استعزاز اور تسخر ہے البتہ مشورے کے سلسلہ میں ارکان شوریٰ کی رائے مختلف ہو تو معتد بہ مقدار کے پائے جانے پر غیر معتد بہ کا نظر انداز کیا جانا تو حضرت روحی عبارت کے پانچویں فقرے سے ظاہر ہو گیا۔

لیکن سوال یہ رہا کہ اگر ایک جانب میں صرف ایک یا دو کی کمی ہو تو صورت فیصلہ کیا ہوگی۔ آیا صدر یا مہتمم کو حق ہوگا کہ اپنے اختیارات سے اقلیت کو راجح کر دے۔؟

حضرت ابائی روح کے اصول پر بار بار غور کرنے کے باوجود اگرچہ مہتمم کے لئے کسی قسم کے خصوصی اختیارات سمجھ میں نہیں آتے بلکہ اس کے برعکس مہتمم کو

بنظاہر مجلس شوریٰ اور اراکین کا بہت سی زیادہ یا بن کیا گیا ہے لیکن ایک دو کے تفاوت کی صورت میں کوئی راہ بھی ان اصول میں نہیں بتائی گئی۔ البتہ تعامل ہمیشہ سے یہی رہا ہے کہ اکثریت کا اعتبار ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ فخر الہند مولانا حبیب الرحمن صاحب تعلیمات اسلام میں نہایت واضح اور مدلل طور پر اعتبار اکثریت پر بحث فرما کر آخر میں تحریر فرماتے ہیں۔

”اس ہمارے بیان سے یہ ثابت ہو گیا کہ عقل کی رو سے در صورت اختلاف آراء اصل فیصلہ قوت دلیل پر ہوگا اگرچہ یہ قوت کسی ایک رائے کو مقابلہ بہت سی آراء کے حاصض ہو۔ لیکن در صورتیکہ قوت رائے معلوم کرنے کا کوئی معیار ہمارے پاس نہ ہو تو اس وقت قوت کی علامت کثرت رائے عقلاً ہے اور کثرت رائے کے حق میں فیصلہ دینا حقیقتاً قوت دلیل ہی کی بنا پر ہوگا۔ اس کے علاوہ کثرت رائے کے حق میں فیصلہ دینے کی ایک اور وجہ بھی ہے وہ یہ کہ جب آراء میں اختلاف ہے اور کوئی قوت جاہل اس سے اوپر ایسی نہیں جو رائے مغلوب کو رائے غالب پر فوقیت دیدے تو اس اختلاف و نزاع کے مٹانے کی صورت کیا ہو سکتی ہے۔

ہر ذی رائے اپنی رائے پر مصر اسی کو حق و صواب سمجھے ہوئے اسی کے موافق فیصلہ کا متمنی ہے

اور عہد قوت رائے کی کوئی محسوس چیز نہیں جس کے ماننے پر ہم کسی منکر کو مجبور کیا جاسکے۔

ایسی حالت میں اس کے سوا کوئی راہ عمل نہیں کہ کثرت رائے پر

فیصلہ کیا جائے۔ کیونکہ کثرت ایک محسوس چیز ہے۔ اس کا

انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (تعلیمات اسلام ج ۱ ص ۱۹۱)

حضرت بانی کے اصول کی شرعی حیثیت

کاتب حروف اس وقت ان تمام مسائل پر تائیدی حیثیت سے بحث کر رہا ہے فقہی نقطہ نظر سے ان اصول اور پھر تعامل کی حیثیت بتانی مقصود نہیں۔ شرعی حیثیت کے متعلق ایک شرعی فتویٰ اوائل اکتوبر ۱۹۳۵ء میں اخبار الجمعینہ کے متعدد نمبروں میں شائع ہو چکا ہے جس کو اس قدر نے علماء مراد آباد سے تبادلہ خیالات اور کافی تحقیق و تنقیح کے بعد مرتب کیا تھا۔

تاہم اس قدر تنبیہ ضروری ہے کہ دارالعلوم جیسے اداروں کا جب کوئی شخص بحیثیت ملک واقف نہیں تو بانی ہی کو واقف کی حیثیت سے بجائیگی اور اس کے اصول و قواعد کا وہی احترام لازم ہو گا جو واقف کے شرائط وقف کا بالخصوص جب اس پر تعامل بھی رہا ہو۔

بانی کے بعد مہتمم کی حیثیت ناظر وقت کی ہے۔ اس کو بذات خود کسی اصول کی تبدیلی کا کوئی حق نہیں۔ ہاں ممبران ادارہ جو اس باب میں عمل و عقد ہیں وہ بانی کے جانشین ہوں گے۔

لیکن اصول کی تبدیلی کا حق جانشینوں کو بھی نہ ہو گا۔ البتہ اصول کے تحفظ اور منشاء اصول کے حمار یا تکمیل کے لئے کچھ ضوابط معین کر سکتے ہیں۔ مثلاً بجڑا یعنی جلسہ کی اطلاع کے لئے تمام مدت کا معین کرنا وغیرہ۔

لیکن مشورہ کے قواعد کو توڑنا۔ تمام کاروبار کو کسی ایک کے سپرد کر دینا۔

یا مستہم کو بجائے ارکان شوری کے کسی دوسرے شخص مثلاً صرف سرپرست کے
سامنے جواب دہ قرار دینا۔ یا کسی کی شخصیت کو اراکین شوری سے بالا ماننا۔
ظاہر ہے کہ وہ حضرت بانی قدس اللہ سرہ العزیز کے متعین کردہ اصول کی تنبیخ
ہے جو کسی طرح جائز نہ ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

————— () —————

خاندان ولی اللہ کے جانشین

مرکزِ علم کا انتقال

دیوبند اور بانیاں دارالعلوم دیوبند

یہ قصبہ شہر سہارن پور سے جنوبی جانب ۲۲ میل کے فاصلہ پر اور دہلی سے شمالی مشرقی جانب تقریباً ۹۰ میل کے فاصلہ پر آباد ہے۔ یہ بتانا بہت مشکل ہے کہ یہ قصبہ کب سے آباد ہے۔ البتہ اس کی ابتدا کے متعلق ایک روایت یہ بھی ہے کہ سیرنا حضرت سلیمانؑ کے زمانہ میں اس کا وجود تھا۔ ایک مقبرہ کے متعلق جو ”شاہ جنگل باش“ کے نام سے مشہور ہے بتایا جاتا ہے کہ حضرت شیخ سعدیؒ کے معاصر اور علامہ ابن جوزی کے شاگرد کا مزار ہے دیوبند کے بزرگوں سے یہ بھی سنا گیا کہ حضرت شیخ سعدیؒ سیاحت ہندوستان کے زمانہ میں شاہ صاحب موصوف سے ملاقات کے لئے دیوبند تشریف لائے تھے۔

اس مزار کے قریب ہی ہندوؤں کا ایک پختہ تالاب ہے جس کو دیوی کنڈ کہا جاتا ہے۔ اور برہمنوں کی حکومت کے زمانہ کی یادگار بتایا جاتا ہے۔

اس کے گردا گرد بہت سے مندر ہیں۔ اس مقام کو متبرک مانا جاتا ہے اور اس مقام پر ہندوؤں کا ایک میلہ بھی ہوا کرتا ہے۔

قصبہ کی آبادی تقریباً تیس ہزار ہے جس میں اکثریت مسلمانوں کی ہے۔ ایک دراز عرصہ سے عثمانی اور صدیقی شیوخ کے دو خاندان آباد ہیں۔ دسویں صدی ہجری کے آخر میں حضرت حاجی سید محمد ابراہیم صاحب لکھنؤ سے سفر کر کے جیلہ سیاحت یہاں تشریف لائے۔ اور پھر یہ سادات خطہ ایسا پسند آیا کہ یہیں قیام پذیر ہو گئے۔ پہلی مرتبہ دیوبند کے ایک صدیقی گھرانے میں اور ان کی وفات پر سادات بارہد کے خاندان میں ایک خاتون سے نکاح کر لیا۔

ان کی تشریف آوری سے دیوبند میں سادات کے خاندان کا بھی اضافہ ہو گیا جو ہمیشہ باشندگان دیوبند کی نظر میں محترم رہا۔ ۱۵
شاہی زمانہ میں کچھ جاگیریں بھی اس خاندان کو عطا ہوئی تھیں مگر انقلابِ ۱۸۵۷ کے نتیجہ میں وہ تمام ختم ہو گئیں۔

خصوصیات (۱) یہ قبائل شاید دیوبند ہی کے لئے مخصوص ہے کہ اس کی ایک تہائی سے زیادہ حصہ سادات اور شیوخ سے آباد ہے۔

(۲) بدقسمتی سے اراعلیہ دیوبند کی مخالفت اور موافق دو جماعتیں تو قصبہ میں موجود ہیں مگر عجبات یہ ہے کہ غلام سب کے ایک ہیں۔

(۳) قدیم زمانہ سے گھروں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ کل آبادی میں ہزار بنے مسلمان تقریباً اٹھارہ ہزار مگر مسجدیں سو سے زیادہ ہیں۔

۱۶ مروجہ کائنات کی خاندان سے ہے۔ محمدیاں مئی عند

۱۴) ہندو مسلمانوں کے محلے الگ الگ ہیں۔ اور پھر اسٹیشن سے بازار میں گزرتی ہوئی ایک سڑک جامع مسجد تک پہنچتی ہے۔ اس سڑک کے ایک جانب خالص مسلمانوں کی آبادی ہے۔ دوسری جانب ہندوؤں کی مسلم آبادی میں ہندوؤں کے مکانات وہ چار سے زیادہ نہیں البتہ ہندو آبادی میں مسلمانوں سے کئی محلے آباد ہیں (۱۵) سادات اور شیوخ قصبہ کے سربراہ اور وہ خاندان ہیں جو پہلے درملت کے لحاظ سے بھی فائق تھے۔ مگر اب ان کی حالت ناگفتی ہے۔

(۶) یہ خاندان اپنے نسب کی صحت پر کچھ ایسا نخوت آمیز اعتماد رکھتے ہیں کہ دیوبند کے سوا کسی دوسری جگہ شادی ان کے نزدیک عار ہے۔

اس جابلانہ جذبہ کا یہ فائدہ تو ضرور ہے کہ ان تینوں خاندانوں کے افراد ایک دوسرے سے کوئی قربت ضرور رکھتے ہیں مگر براہِ منہ یہ ہے کہ ان خاندانوں کے تعلقات محدود ہو گئے ہیں اور ترقی اس سے بھی زیادہ محدود۔

بانیان دارالعلوم دیوبند (۱) حضرت حاجی حافظ سید عابد حسین صاحب قدس سرہ العزیز آپ کا تعلق خاندان سادات سے تھا۔ آپ صوفی منش، زاہد اور متقی بزرگ تھے۔

مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری کا بیان ہے کہ ایک روز آپ کو بہت زیادہ رنجیدہ دیکھا گیا۔ کسبیدگی اور افسہ دگی کی یہ حالت تھی کہ کسی نوجوان عزیز کی مرگ ناگہانی کا شبہ ہوتا تھا۔ سبب دریافت کیا گیا تو بہت زیادہ اصرار کے بعد معلوم ہوا کہ اٹھائیس سال بعد آج جماعت صبح کی تکبیر تحریر فوت ہوئی۔ اور یہ ہے ۲۸ سال یا بندی میں خلل درحقیقت حادثہ عظیم ہے۔

آپ تقویٰ طہارت کے باوجود ایک بہت بڑے عامل بھی تھے۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ فرماتے ہیں۔

ہم شریک مشورہ اے نورعین
عادل کامل۔ ولی۔ مدح و ثناء
ہم جمالی۔ ہم جلالی شان او
نقش تعویذ مش مشال نقش قدم
بست حضرت حاجی عابد حسین
پائے او بر پائے فخر انبیا
کان حلم و مخزن خلق زکو
فیض او بر خاص و عامی فضل بدر
دیوبند میں دینیات کی تعلیم کے لئے ایک مکتب کے قیام کا تخیل سب سے پہلے آپ ہی کے ذہن میں آیا۔

آپ نے دیوبند کے دوسرے بزرگ جناب مولانا مہتاب علی صاحب سے مشورہ کیا۔

۱۔ مولانا مہتاب علی صاحب حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ العزیز کے علم کبر اتایا تھے۔

حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب (والد ماجد سیدنا شیخ الہند مولانا محمد حسن صاحب) نے تحریک دینیہ کے ان دونوں بزرگوں نے مشورہ کرنے کے بعد ایک مکتب کے قیام کی تحریک کی۔

پندرہ کئے لئے سب سے پہلے رومال پھیلا یا اور جس نے سب سے پہلے چندہ دیا وہ حضرت حبی بختین صاحب ہی ہیں۔ ۱۵

اس مکتب یا مدرسہ کے قیام کے بعد مولانا محمود عارف ملا محمود صاحب کو استاد کی حیثیت سے مقرر کیا گیا۔

یہ عجب اتفاق تھا کہ سب سے پہلے معلم بھی محمود تھے اور سب سے پہلے طالب علم بھی محمود جو بعد میں ملت ہندوستان کے لئے آفتاب ہدایت بن کر جلوہ فرما ہوئے اور ۱۹۱۹ء میں مسلمانان ہند کی جانب سے متفقہ طور پر ”شیخ الہند“ کو عظیم الشان خطاب حاصل کیا۔

تیسرے بزرگ جن کو بانیان کے سلسلہ میں شمار کرنا چاہئے وہ جناب شیخ نہال احمد صاحب رئیس اعظم دیوبند تھے آپ کے موشی اعلیٰ شیخ لطف اللہ صاحب جو سلطان اورنگ زیب عالمگیر کے دیوان تھے آپ کی شہزادہ محل میں وقت گزارنے کے بعد مشہور ہے جو دارالعلوم دیوبند کی عظیم الشان توجہ سے متصل ہے۔

جس جگہ دارالعلوم کی قدیم تعمیر ہے وہ شیخ نہال احمد صاحب اور ان کے اقارب ہی کی زمین تھی۔ آپ کی سخاوت کی مثالیں آج تک زبان زد ہیں۔ بہت مرتبہ ایسا ہوا ہے کہ اس طرف سے گزرنے والی رات کو اپنے ہاں ٹھہرایا اور اس کی دعوت کی۔

جس وقت سیدنا حضرت سید احمد صاحب بریلوی قدس اللہ سرہ العزیزہ سجا جاتے ہوئے اپنے قافلے کے ساتھ دیوبند پہنچے ہیں تو شیخ صاحب دعوت کی کئی وقت تک میزبانی کی خدمت انجام دی تھی۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ العزیزہ سے شیخ صاحب کی ہمیشہ منسوب تھیں۔ اور پھر شیخ صاحب مریدوں کی حجۃ الاسلام کے بہنوئی ہوئے

ثانی الذکر شدہ کی صورت یہ بیان کی جاتی ہے کہ جب حجۃ الاسلام مولانا محمد رحمہ
صاحب نے دیوبندی عقیدہ یوگان کی تحریک کرتے ہوئے تقریر فرمائی تو مجمع
میں سے ایک شخص نے حضرت موصوف پر یہ اعتراض کیا کہ آپ کی ہمیشہ خود
ہو ہو جو میں یہ پتہ مرہوہ ضرور تھیں مگر اس قدر سن رہا ہوں کہ پتلیں بھی سفید ہو گئی تھیں
مگر بندہ تبلیغ و اصدان کا پڑھا سنت و بولہ یہ تھا کہ جلد گام سے فوراً رکھ کر
لے گئے۔ تب یہ محترمہ کے پاؤں میں دستار مبارک رکھ دی اور عرض کیا کہ ایک سنت
کو زندہ کرنا آج آپ کے ہاتھ میں ہے۔ اجیار سنت اور ترمیم شریعت کے لحاظ
میں اشیاء بھی مادہ کو متروک نہیں۔ آپ مجمع میں واپس آکر تشریف لائے اور رشتہ
موصوف سے قطع کر دیا۔

اجیار سنت کی برکت تھی کہ اس قدر سن میرے سینے کے باوجود خداوند عارف
نے اولاد عطا فرمائی۔

ثانی اعظم الاما شہ دیوبند میں پاک باطن بزرگوں کی ایک جماعت تھی
جس نے ایک مکتب کی بنیاد ڈالی۔ مگر جس مقدس بزرگ نے معمولی مکتب کے
خاکے پر درالہ و جہشی ظہیر الشان انقلابی درگاہ کی بنیاد رکھی۔ وہ تہ الاسلام
مولانا محمد رحمہ صاحب کی ذات گرامی تھی۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ دارالعلوم کے پُر شوکت تصور سے حضرت
حاجی صاحب کا ذہن خالی تھا۔ چنانچہ جب دارالعلوم کی تعمیر کا مسئلہ درپیش ہوا
تو حاجی صاحب نے سختی سے مخالفت کی۔ حاجی صاحب کا اصرار یہی تھا کہ جامعہ
کی سڑیاں جو اسی خیال کے پیش نظر بنائی گئیں تھیں کافیاں ہیں۔

مگر حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب کے سلسلے دنیائے اسلام کے ایک مرکز علوم کا نقشہ تھا چنانچہ آج وہ سہ دریاں کسی ایک جماعت (کلاس) کے طلباء کے لئے بھی کافی نہیں ہو سکتیں، صرف پچاس ساٹھ طلباء ان سہ دریوں کے حجروں میں رہتے ہیں۔

میں بنایہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ دارالعلوم کی عظمت موجودہ کے مؤسسیں اور بانی صرف حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب ہیں۔

حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب کا مولد و وطن قصبہ نانوتہ ضلع بہاولپور تھا۔ آپ طالب علم کے سلسلہ میں، اپنی تشریف لے گئے اور امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے آپ کو رفاقت حاصل ہو گئی ان دونوں بزرگوں کے ذہن و ذکاوت کے متعلق کچھ لکھنا آفتاب کی رونمائی ہے آج ہمارے پاس ان حضرات کی تصانیف موجود ہیں وہ بزرگوں کی عظمت و جلال کی نشاندہی کے لئے کافی ہیں۔

سلسلہ تلمذ ان دونوں بزرگوں نے درس کی اکثر کتب درسیہ حضرت مولانا مہدیکوٹی صاحب پڑھیں جو اس مدرسہ کے مدرس تھے جس کو ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت کی جانب سے علوم غربیہ دینیہ کی تعلیم کے لئے اس واسطے قائم کیا گیا تھا کہ نیم غلام مسلمانوں کے سامنے علم دوستی اور مذہب پروری کا مشاہدہ کر کے ان کو پورا غلام بنالیا جائے۔

مولانا مملوک علی صاحب کا وطن قصبہ نانوتہ تھا جو حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب کا وطن تھا۔ آپ حضرت مولانا رشید الدین خاں صاحب کے

شاگرد تھے اور حضرت مولانا رشید الدین خاں صاحب سیدنا حضرت مولانا
شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز کے شہرہ آفاق شاگرد تھے۔ جو ہر فن میں
یکتا رائے روزگار تھے اور خصوصاً روحانیہ سے بہت زیادہ شغف تھا۔

حجۃ الاسلام اور امام ربانی کے دو سکراستاد جناب مولانا مفتی عبداللہ
صاحب تھے یہ کبھی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے مشہور و معروف تلمیذ
اور اس خاندان کے خاص عقیدت مندوں میں سے تھے۔ سلسلہ حدیث میں
آپ دونوں حضرت سیدنا شاہ عبدالغنی صاحب کے شاگرد تھے۔

بہ حال یہ دونوں بزرگ نیز حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب (جو سب کے
پہلے دارالعلوم دیوبند کے مدرس اول ہوئے اور جو حضرت مولانا مملوک علی
صاحب کے خلیفہ رشید تھے) ایک یاد دوا سلسلے سے حضرت شاہ عبدالعزیز
صاحب کے شاگرد ہیں۔

دیوبند کی وجہ تخریب | قدرتی طور پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر وہ وجوہات
کی تھیں جن کی بنا پر دیوبند کو اس مرکز علوم کے لئے منتخب کیا گیا۔

دیوبند پیشہ سے علمی امتیازات کا مالک نہیں تھا۔ نہ سر زمین دیوبند
کسی قسم کی کوئی مرکزیت رکھتی تھی اور محجب اتفاق یہ کہ وہ مینوں علماء جن کے
نیویشن و برکات کے لئے ارض دیوبند مطلع اور مشرق بنی دیوبند کے باشندے
بھی نہ تھے۔

حضرت مولانا شاہ عبدالغنی صاحب۔ حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب (تلمیذ

خاص و جانی) حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے شاگرد تھے۔ قدس اللہ سرار ہم

نظاہری اسباب میں اس کا سبب وہی تعلق ہے جو حضرت مولانا محمد
قائم صاحب کو جناب شیخ بہاؤ الدین صاحب اور دوسرے بزرگوں سے تھا۔
لیکن اس موقع پر چند دیگر واقعات کا نقل کرنا بھی یقیناً اہل ذوق کے
لئے دل چسپی اور ذوق ایمانی کا ذریعہ ہوگا۔

(۱) قیام دارالعلوم کے بعد اسی جماعت کے ایک بزرگ جو باج
بیت اللہ کیلئے مکہ معظمہ میں حاضر ہوئے تو وہاں سیدنا حضرت حاجی امداد اللہ علیہ
سے عرض کیا۔ ہم نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے اس کے لئے دعا فرمائیے۔
حضرت حاجی صاحب نے پچھپ انداز میں فرمایا۔

سبحان اللہ آپ فرماتے ہیں ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے یہ خبر نہیں کہ کتنی
پیشانیوں اور ذات سو میں سر بسجود ہو کر گزرا کرتی رہیں کہ خداوند ہندوستان میں اچھا
اسلام اور تحفظ اسلام کا کوئی ذریعہ پیدا کرے۔ یہ مدرسہ ان ہی محترماہی دعویٰ کا ثمر ہے
یہ دیوبند کی قسم ہے کہ اس دولت گرانقدر کو یہ سر زمین لے اڑی۔

(۲) حضرت مولانا قاضی محمد اسماعیل صاحب منگھیری اکابر اولیاء اللہ میں
سے گزرے ہیں۔ آپ کا زہد و تقویٰ شہرہ آفاق ہے
حضرت مولانا سید غالب علی صاحب مراد آبادی قاضی صاحب دیوبند کے
خلیفہ تھے مولانا غالب علی صاحب نے احقر سے فرمایا۔

”دارالعلوم دیوبند۔ مدرسہ شاہی مراد آباد۔ مظاہر العلوم سہارنپور کو
آپ آجکل کے مدرسوں کی طرح نہ سمجھیں۔ حضرت پیر مرثد (مولانا قاضی محمد اسماعیل

عہ حضرت حاجی رفیع الدین صاحب

مناصب نے فرمایا تھا کہ یہ مدارس خاص الہامات کے بموجب قائم کئے گئے ہیں۔
(۳) حضرت حاجی رفیع الدین عا صاحب قدس سرہ العزیز دارالعلوم دیوبند کے ہمتی ہوئے ہیں۔ آپ نے ایک مرتبہ خواب دیکھا کہ سیدنا حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ نے ایک مدرسہ قائم فرمایا ہے۔ اس مدرسہ میں ایک طالب علم سے شاہ رفیع الدین و حسب کی ملاقات ہوئی۔

کچھ عرصہ بعد جب دارالعلوم دیوبند قائم ہو چکا۔ اور حضرت حاجی رفیع الدین صاحب ہمتی بنائے گئے تو آپ نے ایک روز ایک طالب علم کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ وہی طالب علم ہیں جن کو میں نے سیدنا حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ کے مدرسہ میں دیکھا تھا۔
(۴) جس جگہ کو زبان پڑھتی تھیں۔ وہاں آج یہ مریضہ العالم ہے۔
حضرت سید احمد صاحب شہید قدس سرہ العزیز اس طرف سے گزے تو فرمایا "یہاں سے علم کی بو آتی ہے" اور اس کے قریب قیام فرمایا۔ اسی قسم کے اور بھی ایمان کو تازہ کرنے والے لطائف سنے گئے ہیں۔ جن کو بحوث و الت نفاذ انداز کیا جاتا ہے۔

سیدنا حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
"اقامہ مینۃ العلم وعلی بابہا" میں مریضہ علم یوں اور علی اس کا دروازہ ہیں۔ ۱۲

قیام و تعمیر دارالعلوم دیوبند

تاریخ قیام ۱۸۸۳ء | ۵ مارچ ۱۸۸۳ء مطابق ۱۲ شعبان ۱۲۹۹ء یوم پختہ بندہ اسلامی
ہند کی تاریخ کا وہ مبارک دن ہے جس میں ارض بظلم کا چشمہ
علم سرزمین ہند سے پھوٹا۔ شاہ ولی اللہ دہلوی کا ایک پوتا سرزمین دیوبند میں لگایا گیا جو بہت
جلد شہر طوبی بنا۔ اس کی شاداب شاخیں دنیا کے اسلام کے علمی گلشنوں کا
امیاز بن گئیں۔ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء توفی اکملہا کل حین۔
تاریخ مذکورہ پر چند بانڈا بزرگوں کا اجتماع ہوا۔ چندہ جمع کیا گیا۔ اور سب
چیمبر کے فرش پر وحشت انار کی ٹہنیوں کے سایہ میں ایک مدرسہ کا افتتاح ہوا۔
چندہ کے لئے رو مال پھیلائے والا اور سب سے پہلے چندہ دینے والا عابد
تھا۔ سب سے پہلا معلم محمودؒ۔ اور متعلم بھی محمودؒ۔

اس باب کے تمام مباحث رسالہ القیام کے دارالعلوم بزم محرم شعبان ۱۳۲۷ء اور وائچ تلاش سے ماخوذ ہیں۔
۱۔ حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب تفت مولانا حکیم جمیل الدین صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا
کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کی وفات بعد ۱۲۹۹ء میں جب تقسیم انعام کا جلسہ ہوا تو مولانا فضل الرحمن صاحب
نے ایک رسمی نظم پڑھی تھی اس کا ایک شعر یہ تھا۔ مرزوق عابد صداقت کیش : اویس گستر اندر و مالش
اس کے بعد ایک شعر یہ تھا جیسے : لطیبات اموالش۔ باقی نظم یاد نہیں تھی۔ جناب مولانا محمود صاحب
عرف لا محمود ۱۲۷۷ء سیدنا شیخ البند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قاسم مدظلہ۔ علم دارالعلوم دیوبند سے متصل
جانب جنوب میں ایک قدیم مسجد ہے جو مسجد چچہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہی بزرگان دیوبند کا اطمینان گاہ
بھی رہی ہے۔ ۱۲۔

۵۔ مقررہ محرم کو ایک اشتہار کے ذریعہ سے قیام مدرسہ کا اعلان کیا گیا جس میں
ظاہر کیا گیا کہ اس وقت تک چار سو ایک سو روپیہ اکٹھا آنے کا چندہ جمع ہو چکا ہے اور سولہ
طالب علموں کی خوراک وغیرہ کا بندوبست کیا گیا ہے اور جیسے جیسے چندہ بڑھتا رہے گا
تبہا کے لئے سہولتیں مہیا کی جائیں گی۔

اختتام سال تک طلبہ کی تعداد اٹھتے ہو گئی۔ جن میں اٹھاون بیرونجات کے
تھے ۵۲ طلبہ کی خوراک کا ذمہ اہل شہر نے لیا۔ مدرسین میں بھی ضامنہ کرنا پڑا۔ چنانچہ
ان کی تعداد پانچ تھی۔

سب سے پہلے مدرسہ دارالعلوم دیوبند کے سب سے پہلے مدرس ملا محمود صاحب تھے
جن کی تنخواہ ۵۵ روپیہ ماہانہ تھی۔

سب سے پہلے معلم حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ العزیز

سب سے پہلے صدر مدرس اطلبہ کے روز افزوں ہجوم نے بہترین مدرسین کے
جمع کرنے پر مجبور کر دیا۔ چنانچہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کو صدر مدرس کی
جسٹیت سے بڑا کیا جو اقبیہ شریف یا کسی دوسرے مقام پر خدمت میں بعض معتوب مشاہیر
پر انجمن سے تھے۔ یہاں ان کا مشاہیر صحت ماہانہ مل گیا۔

مولانا محمد یعقوب صاحب حضرت مولانا محمد علی صاحب (استاذ جہ لا سلام
مولانا محمد قاسم صاحب) کے معاجزہ اہل تھے۔ نقی اور علی علیہ کے ماہر تھے۔ اور ایک
فن سے کافی واقفیت رکھتے تھے۔ آپ کی جامعیت بے نظیر تھی۔ سنا گیا ہے کہ وہ
کتاب آپ کے سامنے آجاتی خواہ وہ کسی فن کی ہو اور خواہ اس کا مسنف کوئی ہو
اس کو مثالوں کے ذریعہ نہیں چھوڑتے تھے۔

یہ بھی سنا گیا ہے کہ آپ مطالعہ کے وقت عموماً دو ذیوں کہنیوں کو ٹیک کر بیٹھا کرتے تھے جس سے آپ کی کہنیوں میں گٹے پڑ گئے تھے۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحبؒ فرماتے ہیں۔

موری یعقوب صاحب اولیں عالم جملہ فن دنیا و دین

ہم بہ علم باطنی دار دکمل ہست مقبول غری ذوالجلال

مرشد کامل دینی بے بدل عابد و زاہد تقی بے حسل

سب سے پہلے مہتمم حضرت حاجی حافظ سید عابد حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ بنائے گئے مگر آپ نے تقریباً ڈیڑھ سال بعد بنی زیارت بیت اللہ شریف کا عزم کر لیا۔ اس شبہ کو یہ بھی خیر تھا کہ شاید اب واپس نہ ہوں۔ چنانچہ آپ کی حکم حکم خانہ بان شاہ کو حضرت حاجی مولانا شاہ رفیع الدین صاحب کو مہتمم بنایا گیا۔

آپ اکابر اولیا اللہ میں سے تھے۔ حضرت مولانا عزیز الدین صاحب سباق مفتی عظم دارالعلوم دیوبند آپ کے خلیفہ تھے۔

یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ آپ دور انتہا سے پیشہ رہا ہر شکل میں رہا کرتے تھے۔ جب آپ کو مہتمم بنانے کا خیال ہوا تو کچھ آدمی آپ کو لینے کے لئے گئے۔ آپ انکار کر دیا۔ اس کے بعد حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نے حضرت مولانا محمود الحسن صاحب کو ایک رفیق کے ساتھ آپ کے پاس بھیجا۔ حضرت حجۃ الاسلام کا پیغام سن کر آپ فوراً تشریف لے آئے۔

۱۳۸۶ء میں حضرت حاجی رفیع الدین صاحب نے حج بیت اللہ شریف

کا عزم فرمایا تو حضرت حاجی عابد حسین صاحب کو دوبارہ اہتمام سپرد کیا گیا۔

۱۲۸۵ھ میں جامع مسجد کی تعمیر پوری ہو گئی جس کی نگرانی حضرت حاجی عابد حسین صاحب کے سپرد تھی۔ اور آپ کو اہتمام مدرسہ کی ذمہ داری کی فرصت کم ملتی تھی۔ لہذا حضرت حاجی صاحب کو کئی طرح پر تعمیر جامع مسجد کانگڑاں قرار دیتے ہوئے دوبارہ حضرت مولانا رفیع الدین صاحب کو مہتمم بنا دیا گیا۔

سب سے پہلی مجلس شوریٰ حسب ذیل اہمکن مشتمل تھی۔

حضرت جتہ الاسلام مولانا محمود قاسم صاحب قدس اللہ سرہ العزیز۔ حضرت حاجی عابد حسین صاحب۔ مولانا مہتاب علی صاحب دیوبندی۔ مولانا ذوالفقار علی صاحب دیوبندی۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب دیوبند۔ مولانا فضل الرحمن صاحب دیوبندی۔ شیخ نہال احمد صاحب دیوبندی۔ مفتی فضل حق صاحب دیوبندی۔
سب سے پہلے دورہ حدیث دارالعلوم میں منعقد ہوا جس میں سب سے پہلے حدیث ترمذی کا دورہ ہوا۔

سب سے پہلے فارغ التحصیل ۱۹۰۹ء میں قعدہ مشائخ مطابق ۱۹ جنوری ۱۳۲۸ھ کو سب سے پہلے مندرجہ ذیل پانچ حضرات نے دارالعلوم دیوبند سے سند تکمیل اور دستار فضیلت حاصل کی۔

(۱) سیدنا شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز مولانا عبدالحق صاحب ساکن پور قاضی۔ مولانا اختر الحسن صاحب گنگوہی۔ مولانا شمس الدین

مولانا عزیز الرحمن صاحب بقی مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی آپ ہی کے نامور صاحبزادے گون میں۔

صاحب تھانوی۔ مولانا عبداللہ صاحب جلال آبادی۔

غیر معمولی شہرت | دارالعلوم دیوبند کو ابتدا ہی سے عام مقبولیت اور غیر معمولی شہرت حاصل ہو گئی تھی۔ چنانچہ آپ نے مطالعہ کیا کہ پہلے سال میں اٹھاون طلبہ بیرونیجات کے اس مدرسہ میں داخل ہو چکے تھے۔ اس سال طلبہ کی تعداد ایک سو تراسی تک پہنچ چکی تھی۔

حسن انتظام | خلوص اور للہیت کے ساتھ حسن انتظام ترقی کا پائیا رز بنہ تھا چنانچہ ہر سال لازمی دستور تھا کہ امتحان سالانہ نہایت اہتمام اور انتظام کے ساتھ ہوتا امتحان کے لئے باہر سے حضرات بلائے جاتے اور معائنہ لکھتے تھے۔ اسی طرح سالانہ حسابات کی جانچ بیتی اور پھر عام جلسہ میں تمام سال کی رویداد اور تمام طلبہ کے نمبر سنائے جاتے۔ طلبہ کو جو عملہ افزا انعام دیئے جاتے۔ وغیرہ وغیرہ

تلخ حقیقت | یہ ایک حقیقت ہے کہ اہل تصبیہ مدرسہ، طلبہ اور کارکنان مدرسہ کے ساتھ انتہائی خلوص اور صداقت کا انہار کیا۔ اپنی حیثیت سے زائد مدرسہ کی امداد فرماتے رہت مگر یہ بھی ایک حقیقت ہے اگرچہ نہایت تلخ ہے کہ اس خوشبو رشتہ بندی سے فیض حاصل کرنے میں کوتاہ رہے۔

تقسیم انعامات و دستاویز غیلت کے اسی جلسہ میں جو ۱۹۰۱ء قعدہ ۱۲۹۵ھ کو ہوا تھا۔ جس میں اطراف و جوارئ کے علماء اور مشائخ کافی تعداد میں تشریف لائے تھے۔ حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نے ایک تقریر فرمائی تھی اسکے مندرجہ ذیل جملوں سے اہل شہر کی کوتاہی اور مدرسہ کی عالمگیر شہرت کا اندازہ ہوتا ہے۔

”دور دراز سے لوگ آئے اور اس دولت کو لوٹ لینگے پر یہاں کے باشندے ٹیسے ہی خالی دامن پڑے رہے۔ ہائے افسوس اس مدرسہ کی خبر جس کے باعث دیوبند کا نام چار کھونٹ عالم میں پہنچ جائے دیوبند والوں کے کان میں نہ پہنچے چند ہند کے طالب علم جو شوق علم سے مکہ مغرب میں پڑھتے تھے۔ دیوبند کے مدرسہ کا چرچا سن کر گرتے پڑتے مدرسہ دیوبند میں آ پہنچے مگر کیا سہرت کی بات ہے کہ دیوبند والوں نے مدرسہ تک نہ پہنچا لیا۔ اطراف و جوانب کے لوگ شوق تماشا میں مدرسہ دیوبند کو آ کر دیکھیں۔ مگر دیوبند کے طالب علم کبھی بھولے بسے بھی اُدھ کو نہ نکلیں گے۔

مکانات مدرسہ کی تہذیبی اور تحریک تعمیر اچیتہ کی سجد میں مدرسہ ابتدا میں
 رہا اُس کے بعد تو ہندی کی مسجد میں اور گرایہ کے مکانات میں۔ بالیکن طنبہ کی کمرہ ہوئی تو کارکنان مدرسہ رحمہم اللہ اس طرف متوجہ ہوئے کہ مدرسہ کے لئے ایک مستقل مکان بنایا جائے۔ ابتداً بعض بزرگان مدرسہ نے احاطہ جامع سجد میں مدرسہ کے تعلق ضروریہ کو پورا کرنے والی عمارت کی فکر کی اور جامع مسجد کی تینوں سمتوں میں تیسویں حجرے اور کمرے بنو دیئے۔ چنانچہ چند سال تک مدرسہ جامع سجد ہی میں رہا۔ لیکن پھر آخری راستہ ہوئی کہ مدرسہ فراخ جگہ میں شہر کے کنارے پر ہونا چاہئے تاکہ بوقت ضرورت اس میں اضافہ بھی کیا جاسکے نیز مدرسہ اور مسجد کا باہمی مناسبت بھی نہ ہو۔

تعمیر جدید کی منظوری کے بعد پانچ روز مشہ کے مختلف گوشوں کے دیکھنے کے لئے گشت کیا گیا۔ بالآخر حضرت حجتہ الاسلام کی تحریک پر یہی سب سے بہتر جگہ جہاں اس وقت مدرسہ واقع ہے۔

۱۲۹۱ھ کے جلسہ تقسیم اعام منعقدہ مورخہ ۱۹ رذیہ قدیم میں تعمیر مارے کے متعلق حاضرین کو توجہ دلائی گئی چنانچہ ایک معقول رقم نقد وصول ہوئی اور ایک طویل فہرست وعدہ کنندگان کی مرتب ہوئی۔

ابتداء تعمیر ۲۱ رذیہ ۱۲۹۲ھ یوم جمعہ کو نماز کے بعد جامع مسجد میں شہری اور بیرونی حضرات کا بہت بڑا اجتماع ہوا۔ جس کی اعلیٰ اشدھار کے ذریعہ پیشتر سے دیباچی تھی۔ اور جس میں شرکت کے لئے مراد آباد اور علی گڑھ وغیرہ کے آدمی آئے۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نے تقریر فرمائی۔ اور آخر میں اعلان فرمایا کہ سب حضرات تشریف لے چلیں تاکہ مدرسہ کا سنگ بنیاد رکھ دیا جائے۔ حضرت حاجی عابد حسین صاحب چنانکہ جامع مسجد کی سترلیوں کو مدرسہ کیلئے کافی سمجھتے تھے انہوں نے اس وقت بھی مخالفت کی۔ چنانچہ جب مجمع مدرسہ کی بنیاد گاہ پر جا رہا تھا حضرت حاجی صاحب الگ ہو کر سبھی جھپٹہ میں تشریف لے آئے۔

لیکن حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کو اپنے ایک رفیق کی ناگواری اور کبیرگی کب گوارا ہو سکتی تھی۔ آپ بھی پیچھے پیچھے مسجد جھپٹہ میں پہنچ گئے اور حاجی صاحب سے پکار کر فرمایا۔ اچھی صاحب آپ تو ہمارے بڑے اور ہم سب آپ کے چھوٹے ہیں آپ نے ان پھوٹوں کے ساتھ کیا بے رخی اور بے توجہی برتنی شرع فرمادی۔ کچھ ان الفاظ کا ایسا اثر حاجی صاحب پر ہوا کہ بے اختیار ہو کر گر پڑے اور اتنے روئے

کہ آواز نکل پڑی اور کہا کہ مولانا اللہ میرا قصہ سنائیے حضرت نے حاجی صاحب کو بٹھا کر گلے لگالیا اور فرمایا کہ حاجی صاحب آپ کیا فرما رہے ہیں۔ آپ تو ہمارے بڑے ہیں، بزرگ ہیں۔ پھر حضرت حاجی صاحب کو لیکر بنیاد پر پہنچے جو کھد کر تیار تھی۔ اور اس وقت کے اکابر کا خیال تھا کہ کوئی مقدس اور بزرگ ہستی ایسی نہ تھی، جو اس موقع پر موجود نہ ہو۔

اب یہ گفتگو ہوئی کہ پہلی اینٹ کون رکھے۔ حضرت حجتہ الاسلام آ رہے اس تمام سلسلہ کے لئے روح رواں تھے مگر آپ ظاہری امتیاز کے موقع پر ہمیشہ نیچے رہتے حتیٰ کہ مدرسہ کی زمین کا بیج نامہ بھی حاجی صاحب کے نام کرایا۔ بہر حال اس موقع پر حجتہ الاسلام نے تجویز فرمایا کہ سب سے پہلے حضرت میاں خاں نے شاہ صاحب خشت بنیاد رکھیں کیونکہ وہ بزرگ بھی ہیں پھر حضرت حاجی حنفی عابدین صاحب اینٹ رکھیں۔ ان کے بعد حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سے اینٹ رکھوائی۔ پھر سب کے ساتھ حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب اینٹیں رکھیں۔

اس دن اہل اللہ کے صوب پر ایک عجیب سرور تھا۔ ایک عجیب خوشی تھی اور سب کے دل فرحت سے مالا مال تھے۔ ۱۷
حجتہ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نے اس مبارک بنیاد کو قذیل معلق سے

۱۔ اہل حق و صداقت کی زہد تقویٰ کی شاہین، جنک دیوبند میں زبان زد ہیں، حضرت
مولانا عبدالحق صاحب مدرسہ دارالعلوم دیوبند قدس سرہ العزیز آپ سے ملتے جلتے
۲۔ اہل ارواح شفا

تشبیہ دی جو توکل اور اعتماد علی اللہ کی سنہری زنجیر میں آویزاں ہے۔
حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب نے اسی مضمون کو مندرجہ ذیل
اشعار میں نظم فرمایا ہے۔ ۷

اس کے بانی کی وصیت کہ جیل سکے کوئی سرمایہ بھروسہ کا ذرا ہو جائے۔
پھر یہ قندیل معلق اور توکل کا چراغ یہ سمجھ لینا کہ بے نور و ضیا ہو جائے گا
ہے توکل پر بنا اسکی تو بس سکائیں اک گرجا ئیگا پیرا دوسرا ہو جائے گا
مولانا اشرف علی صاحب ذواتے ہیں ”مولانا واستادنا مولوی محمد رفیع
تاریخ تعمیر صاحب ”تاریخ تعمیر“ اشرف عمارات یافت اند ۷
ارکان شوریٰ | ۱۲۹۷ء میں حسب ذیل حضرات ارکان شوریٰ تھے۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب
گنگوہی۔ حضرت حاجی عابد حسین صاحب۔ مولانا ذوالفقار علی صاحب۔ منشی فضل حق
صاحب دیوبندی۔ مولانا فضل الرحمن صاحب دیوبندی۔

طبقات اکابر دارالعلوم دیوبند

پہلا طبقہ۔ از	۱۲۸۳ھ تا ۱۲۸۵ھ	قیام دارالعلوم دیوبند
دوسرا طبقہ۔ از	۱۲۸۳ھ تا ۱۲۸۶ھ	
تیسرا طبقہ۔ از	۱۲۸۶ھ تا ۱۲۹۴ھ	

چوتھا طبقہ موجودہ -

پہلے طبقے کے اکابر | سیدنا حضرت شاہ عبدالغنی صاحب ہادی مہاجر، (ان
قدس الشہرہ العزیزہ - شیخ العرب والعجم سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی
قدس الشہرہ العزیزہ - حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس الشہرہ
العزیزہ امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس الشہرہ العزیزہ
دوسرے طبقے کے اکابر | حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس الشہرہ
العزیزہ - امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس الشہرہ العزیزہ
حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نافذ قوی شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند حضرت
حافظ حاجی سید عابد حسین صاحب - حضرت حاجی رفیع الدین صاحب - حضرت
مولانا ذوالفقار علی صاحب (والد ماجد حضرت شیخ الہند قدس الشہرہ العزیزہ)
حضرت مولانا مہتاب علی صاحب (برادر بزرگ حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب)
وغیرہ وغیرہ -

ان دونوں طبقات کے اکابر کے حالات بقدر ضرورت تحریر کئے جا چکے ہیں
حضرت امام ربانی مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس الشہرہ العزیزہ کے مختصر
حالات آئندہ اوراق میں ملاحظہ فرمائیں گے -

تیسرے طبقے کے اکابر

از ۱۲۹۷ھ تا ۱۳۳۳ھ

امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس الشہرہ العزیزہ

شیخ الہند امام حریت حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدس الشہداء العزیز۔

حضرت مولانا احمد حسن صاحب احمدی قدس الشہداء العزیز۔

حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب رائے پوری

امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس الشہداء العزیز۔

حضرت موصوف کے مفصل حالات تذکرۃ الرشید میں ملاحظہ فرمائے جائیں

آپ حجتہ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کے رفیق اور مخلص دوست

تھے۔ گویا دو قالب تھے جن میں ایک روح کا رہنا تھی۔ زمانہ طالب علمی سے ساتھ

ہوا، جو آخر تک ہا حجتہ الاسلام کی وفات تک آپ کا سیاسی ماحول ایک ہی ہے اور

خدمات میں مقابلہ کرنا احقر جیسے کوتاہ فہم کے لئے گستاخی ہے۔

زہد و تقویٰ اور روحانی کمالات میں مراتب اور تفاوت وہ بیان کرے

جو خود ان اوصاف کا ماہر ہو۔ خاکسار جیسا شخص تو دونوں حضرات کی گرانقدر

تصانیف کو دیکھ کر یہی کہہ سکتا ہے کہ حجتہ الاسلام علم کلام کے امام ہیں جنہوں نے

جدید دلائل اور جدید اصول پر جدید کلام مرتب کیا اور حضرت امام ربانی فقہ اور

حدیث کے ایک حلیل الشان مبصر اور فقید المثال ماہر ہیں جنہوں نے مسائل فقہیہ کو

احادیث پر منطبق کر کے درس حدیث کا ایسا طرز قائم فرمایا جو یقیناً بے نظیر اور بہت

زیادہ ضروری تھا۔

حضرت علامہ مولانا انور شاہ صاحب کشمیری فرمایا کرتے تھے ”امام ربانی زعفر

مذہب ابو حنیفہ کے ماہر تھے بلکہ چاروں مذاہب کے فقیہ تھے۔ میں نے کسی کو

نہیں دیکھا جو چاروں مذاہبوں کا ماہر ہو۔

جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا۔ یہ دونوں بزرگ ^{۱۳۵۷ھ} میں حضرت حاجی امداد اللہ کے وزیر اور تحریک کے روح رواں تھے۔

انتظام تحریک پر امام ربانی گرفتار کئے گئے۔ مگر درحقیقت یہ قدرت کا کرشمہ تھا کہ اس تمام سرگرمی کے باوجود خداوند عالم نے نجات دلا دی۔ ابھی مقدمہ پیش ہی تھا کہ عام معافی کا اعلان ہو گیا۔ تاہم پچھ ماہ تک حوالات یا جیل خانہ میں رہنا پڑا جب دارالعلوم دہ بند کی تحریک شروع ہوئی تو آپ اس کے سربراہ اور رہنما بن گئے۔ حضرت حجۃ الاسلام صاحب کے مشیہ خاص تھے۔

۱۳۶۱ھ میں حجۃ الاسلام قدس اللہ سرہ العزیز کی وفات ہوئی تو امام ربانی نے فرمایا۔ سالار کا نام چلے گا جو کسی وقت خود بھی شہید ہو گا اور ہمیں بھی قربان کرنا پڑے گا حجۃ الاسلام قدس اللہ سرہ العزیز اگرچہ دارالعلوم دیوبند کے بانی اعظم تھے مگر آپ نے صدارت یا اہتمام کبھی منظور نہیں فرمایا۔

وفات کے بعد حضرت حاجی رفیع الدین صاحب اہتمام پر اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس اللہ سرہ العزیز صدارت پر بدستور فائز رہے۔

البتہ حجۃ الاسلام کی جگہ حضرت گنگوہی کو سرپرست کا درجہ دیا گیا لیکن یہ کوئی آئینی یا بااختیار منصب نہیں تھا بلکہ تمام کارکنان مدرسہ کے عقیدتمندانہ تعلق نے حضرت گنگوہی کو سرپرست بنادیا تھا۔

بائیں ہمہ اختلاف رائے کا حق تھا اور ایسے موقعوں پر مجلس شوریٰ کا فیصلہ ہی آخری فیصلہ ہوتا تھا۔

حضرت مولانا حکیم جمیل الدین صاحب گینگوہی ثم الدعلوی رحمۃ اللہ علیہ نے

اس موضوع پر تقریر کرتے ہوئے دو مثالیں پیش کیں تھیں۔

(۱) حضرت گنگوہیؒ کی رائے نہ تھی کہ دارالعلوم میں فلسفہ اور منطق کا درس ہو ایک مرتبہ تعمیل ارشاد کے لئے یہ دونوں فن خارج کر دیئے گئے لیکن پھر ایکان شوریٰ نے پچھلے عرصہ بعد ان دونوں فنوں کو داخل نصاب کر لیا۔
شوریٰ کی اس تجویز کو نہ حضرت گنگوہیؒ کے احترام کے مخالف سمجھا گیا نہ حضرت گنگوہیؒ کو کوئی کسبیدگی ہوئی۔

(۲) حضرت مولانا محمد حسن صاحب (برادر خور و حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز) کو اربعین شوریٰ نے مدرسہ کا طبیب مقرر کیا۔ حالانکہ حضرت گنگوہیؒ اس کے مخالف تھے۔

اس سرپرستی کا عملی پہلو یہ تھا کہ حضرت موصوف موقع بموقع دیوبند تشریف لاکر کچھ خود حالات مدرسہ کا معائنہ فرماتے۔

سرپرستی کا دوسرا پہلو یہ تھا کہ گنگوہیہ میں درس حدیث کا سلسلہ جاری تھا۔ دارالعلوم دیوبند سے فارغ ہونے کے بعد شایقین حدیث گنگوہیہ حاضر ہوتے اور برکات سے مستفیض ہوتے۔

وفات سے چند سال پیشہ تک درس حدیث کا سلسلہ برابر جاری رہا۔

تاریخ وفات | ۹ جمادی الثانی ۱۳۲۳ھ مطابق ۱۱ اگست ۱۹۰۵ء روز جمعہ۔

۱۱ حضرت مولانا حکیم جمیل الدین صاحب گینوی ثم اندھلوی قدس اللہ سرہ العزیز مطابق تاریخ الفات دیوبند نے فرمایا کہ حضرت گنگوہیؒ نے خواب دیکھا کہ دارالعلوم دیوبند کی اس عمارت میں جسکو دورہ کہتے ہیں ایک جماع ہو رہا ہے۔ مقرر کائنات صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز ہیں۔ فخر موجودات کی نظر ایک کتے پر پڑی جو نور کے سلسلے میں بیٹھا ہوا ہے حکم ہوا اس کتے کو نکال دیا جائے۔ حضرت گنگوہیؒ نے منطق اور فلسفہ کو کتے کی تعبیر تصور کی واللہ اعلم۔

سیاسی ماحول

کانگریس کی ابتدا | انسان فطرۃً آزاد پیدا ہوا ہے وہ اپنے ماں باپ کا بھی غلام نہیں ہوتا تو دوسرے کی غلامی کب گوارہ کر سکتا ہے۔

اس کی فطرت ترقی پذیر ہے۔ دنیا کا یہ پُر رونق اور شاندار ترین اسکی ترقی پذیر فطرت کا اندوختہ ہے۔ اسی ارتقا پسند فطرت نے اس کو عزت و اقتدار کا تاج پہنایا اور دنیا کی ہر چیز کو سخر کر دیا۔

انسان کو اگر غلام بنا سکتا ہے تو معرفت احسان والا انسان عبد الاحسان لیکن ہندوستان تقریباً ایک صدی پیشتر سے آزادی کی دولت سے محروم ہو چکا تھا اور ایک ایسی قوم کے زیر اقتدار آچکا تھا جو احسان کرنے کے لئے نہیں بلکہ اپنی انفرادی پر ہندوستانی دولت و راحت کو قربان کرنے کے لئے ہندوستان پر قابض ہو رہی تھی۔ مگر یہ کیسے ممکن تھا کہ ہندوستان کے کروڑ ہا باشندے اپنی فطرت کو نرामوش کر بیٹھیں چنانچہ بلا امتیاز مذہب و ملت ایک متحدہ کوشش کی گئی جو غور و فکر کے نام سے شہور ہوئی۔ حریت اور آزادی کے اس مقدس جہاد میں علمائے ملت کا کتنا حصہ تھا اور پھر اس کا کیا حشر ہوا۔ یہ آپ شاندار ماضی جلد دوم کے صفحات میں ملاحظہ فرمائیں۔

بہر حال وہ دور ختم ہوا۔ ہندوستانیوں کو خوب خواب کھلا گیا۔ مگر کب ان کے جذبات بھی ختم کر دیئے گئے۔ جیل گرد۔ جیلی نہ گرد۔

چنانچہ ۱۸۵۷ء سے صرف پانچ سال بعد ۱۸۶۲ء میں خاندان ولی اللہی کے جانشینوں یعنی سید صاحب کے خلف نے آزاد سرحد پر باقاعدہ جنگ شروع کر دی۔ جس کے مقابلے کے لئے لارڈ ڈالگن وائسرائے ہند کو پوری جدوجہد کرنی پڑی اور پھر اس جہاد کی امدادی صورتوں کو ہندوستان سے روکنے کے لئے ۱۸۶۳ء میں انبالہ کا مقدمہ ہوا۔ اس کے بعد تحریک دارالعلوم دیوبند کا آغاز ہوا جو مسلمان ہند میں جذبات حریت باقی رکھنے کے لئے ایک کامیاب تحریک تھی۔

حکومت ہند ان تمام جذبات سے غافل نہیں تھی۔ اس کی خفیہ پولیس ان جذبات کی اطلاع بھی یقیناً دیتی رہی ہوگی جو سب سے پہلے علاقہ بمبئی کے مہٹوں میں نمودار ہوئے تھے اور رولٹ کمیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ کے بموجب ان کا آرگن مسٹر بال گنگا دھر تلک "لوکمان تلک" کا اخبار کیسری تھا۔ ۱۷

جس کے نتیجے کے طور پر ۲۲ جون ۱۸۹۷ء کو پٹنیک کشن "مسٹر رائڈ" اس کے رفیق "لفٹنٹ ابرسٹ" ایرسٹ کو بمبئی میں قتل کیا گیا۔ ۱۸
لیکن انقلابی تحریکات کے لئے ۱۸۵۷ء کے بعد سب سے بڑی شکل یہ تھی کہ ہندوستانیوں کو ہتھاکر کے زنا نہ بنادیا گیا تھا۔ بددوق اور رائفل تو درکنار تلوار اور پتھر بھی تلم وغیرہ کی بھی اجازت نہیں رہی تھی۔ دوسری جانب یورپ میں روزانہ نئے نئے آلات حرب ایجاد ہو رہے تھے اور ہندوستانیوں کی حالت یہ ہوئی

۱۷ ملاحظہ ہو شاندار ماضی (جدید) جلد دوم ۱۲ ۱۷ رولٹ کمیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ صفحہ ۱۷
۱۸ مہینہ کاشی رام پریس ۱۲ ۱۷ ایضاً ص ۱۷

جاری تھی کہ ہندوؤں اور رائفل کی آواز سے بھی اُن کے حواس خطا ہونے لگے تھے
کانگریس کی بنیاد | ہر حال کو مینٹ آٹ انڈیا اور اس کی سرپرست اور
 "کم پارلیمنٹ کے لئے ضروری تھا کہ جذبات حریت کو فرو کرنے کے لئے کوئی صورت
 تجویز کرے۔ تشدد مفید نہیں تھا لہذا طے یہ کیا گیا کہ جذبات کا رخ پھیر دیا جائے
 مندرجہ ذیل تجربے سے اس تمام بیان پر روشنی پڑتی ہے۔

لاہور میں کے زمانہ میں برٹ بل کو ناکام بنانے میں اینگلو انڈین اسٹو
 نے جو منظم کوششیں کیں اسے ہندوستانیوں نے بہت محسوس کیا۔ مختلف
 صوبوں میں جدید سی جماعتیں موجود تھیں۔ مثلاً میں بنگال میں
 انڈین ایسوسی ایشن بن چکی تھی اور مثلاً میں ماس میں مہاجن
 سمجھاؤ کم ہو چکی تھی۔ برٹ بل کی ناکامی ان جماعتوں میں حرکت پیدا ہوئی اور
 ہر طرف سیاسی جوش پیدا ہونے لگا جس سے انگریز بھی خواہان ہند کو اندیشہ ہوا کہ
 یہ بڑھتی ہوئی جوشی نہ معلوم کیا شکل اختیار کرے گی۔

اس لئے مسٹر ایس۔ او۔ بیوم پشتر سویلین ہندوستان کی سیاسی ہمنائی
 کے لئے کھڑے ہوئے اور انہوں نے سب سے پہلے اوّل ہندوستانی گریجویٹوں کو
 ایک چھٹی اس مضمون کی لکھی کہ اگر آپ لوگ ذاتی آسائش اور ذاتی مقام
 کو نظر انداز کر اپنے ملک کے لئے زیادہ آزادی اور ایک بہتر اور غیر جانبدارانہ
 آئین حاصل نہ کر سکیں جس میں آپ لوگوں کا ہاتھ ہوتا ہے کہ معافین
 صحیح ثابت ہوں گے اور ہم جو آپ کے دوست ہیں غلط ثابت ہوں گے اور

لے اس کا منشا یہ تھا کہ ہندوستانی جمہوریت ہی انگریزوں کے مقدمات بھی طے کیا کریں۔
 (روح مستقبل)

لارڈ رین کے اعلیٰ منصوبے جو آپ کی بھلائی کے لئے تھے بے نتیجہ اور محض خیالی رہ جائیں گے اور ترقی کے تمام خیالات کا خاتمہ ہو جائے گا۔

آپ کو چاہئے کہ انگریزوں کی شکایت کرنا چھوڑ دیں کہ تمام برصغیر کے دینے میں انہیں ترجیح دی جاتی ہے اور یہ کہ ہندوستانی غلامی کے رستوں میں جکڑے ہوئے ہیں اور ان کے ساتھ بچوں کا سا برتاؤ کیا جاتا ہے اگر آپ لوگ جدوجہد نہیں کرتے تو اسی برتاؤ کے مستحق ہیں کہ آپ کو اس حالت میں رکھا جائے۔ کیونکہ آپ لوگوں میں ملکی ہمدردی اور بے نفسی کی وہ صفات نہیں ہیں جو انگریزوں میں ہیں جن کی وجہ سے انہیں ترجیح دی جاتی ہے۔ ان حالات میں انھیں آپ کا حاکم بنانا چاہئے اور آپ کے کندھوں کو اپنے جوڑوں سے خوب زخمی کر دینا چاہئے جس سے کہ آپ اس بات کو سمجھ جائیں کہ ذاتی قربانی اور بے نفسی ہی ایسی چیزیں ہیں جن کے ذریعہ آزادی اور خوشی حاصل ہو سکتی ہے۔ ۱۵

اس کے بعد سٹر میم اس زمانہ کی تمام سیاسی جماعتوں سے خط و کتابت کرتے رہے حتیٰ کہ دسمبر ۱۸۸۳ء میں تھوٹا فیکل مونسٹری پونما کے جلسہ میں ملے ہوئے آئندہ سال کے دسمبر میں کانگریس کا پہلا جلسہ طلب کیا جائے۔

جلسہ کے ابتدائی امور طے کر کے سٹر میم۔ لارڈ ڈفرن وائسرائے ہند کے پاس چند تحادید لیکر گئے جن کا نام تھا کہ ہندوستانیوں کے لئے وہ اصلاح و رسوم اور اصلاح تمدن کی انجمن قائم کریں۔ مگر لارڈ ڈفرن نے انھیں حسب ذیل الفاظ

۱۵ اہل ہند کا قومی ارتقا ادا ہے۔ یہی مرادار منشا بحوالہ روشن مستقبل ۱۲

میں یہ مشورہ دیا۔

اس ملک میں ایسے لوگوں کی کوئی جماعت نہیں ہے جو شل انگلستان کے بطور ملک منظم کی مخالف جماعت کے کام کرتی ہو۔ چونکہ انگریزوں کو یہ علم نہیں کہ ہندوستان میں ان کی نسبت اور ان کی پالیسی کی نسبت کیا خیالات ہیں حاکم اور محکوم دونوں کے لئے یہ مفید معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے سیاست دان اصحاب سالانہ جمع ہو کر گورنمنٹ کو یہ بتائیں کہ اس کا انتظام کن امور میں ناقص ہے اور اس کی حالت کس طرح بہتر کی جاسکتی ہے۔ لے

یہ مشورہ دیتے وقت "لارڈ ڈفرن" نے سٹریمیم سے کہہ دیا تھا کہ جب تک وہ والسٹرائے ہیں ان کے اس مشورہ کا اظہار نہ کیا جائے۔ چنانچہ ان کے چلے جانے کے بعد یہ واقعہ روشنی میں آیا۔

لارڈ ڈفرن سے معاملہ ملے کرنے کے بعد سٹریمیم انگلستان گئے اور وہاں پارلیمنٹ کے ممبروں سے گفتگو کی۔ اور بہت سے لبرل اصحاب کے ہمدردی اور امداد کے وعدے لئے اور ہندوستان واپس آکر جملہ صوبوں سے جا جا کر اپنی گٹھ طلب کر کے کانگریس کا پہلا اجلاس دسمبر ۱۸۸۵ء میں بمقام ممبئی منعقد کیا۔ اس طرح جو لوگ شریک جلسہ ہوئے تھے وہ مختلف صوبوں اور مختلف سیاسی جماعتوں کے نمائندے تھے۔ اسی لئے سٹریمیم نے یہ توقع ظاہر کی تھی کہ یہ مجلس آئندہ زمانہ میں ہندوستان کی پارلیمنٹ ہوگی۔

سب سے پہلی تجاویز کانگریس کے سب سے پہلے اجلاس میں مندرجہ ذیل

تجاویز پاس کی گئیں۔

(۱) ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متضاد عناصر سے مرکب ہے ان سب کو متفق و متحد کر کے ایک قوم بنانا۔

(۲) اس طرح جو ہندوستانی قوم پیدا ہو، اس کی دماغی، اخلاقی اور سیاسی صلاحیتوں کو دوبارہ زندہ کرنا۔

(۳) ایسے حالات کی اصلاح و ترمیم کرنا جو ہندوستان کیلئے مضرت سماں اور غیر منصفانہ ہوں اور اس طرح ہندوستان اور انگلستان کے درمیان اتحاد یگانگت کو استوار کرنا

اُس وقت کانگریس کا تعلق حکومت سے اس قدر قریب تھا کہ مشریمون نے والسٹرائے سے یہ سفارش کی تھی کہ کوئی گورنر کانگریس کی صدارت کو بے مگر والسٹرائے نے کہا کہ گورنر کی موجودگی میں لوگ آزادی سے اٹھارہ رائے نہ کر سکیں گے سیٹھیل احمد صاحب مصنف روشن مستقبل کا خیال ہے کہ اس زمانہ میں انگریزوں کی ایک جماعت موجود تھی جو دل سے ہندوستان کی ہمدرد اور اس کی ترقی کی خواہاں تھی۔ مشریمون اور لارڈ ڈفرن کا تعلق اسی جماعت سے تھا۔ یہ جماعت زیادہ دنوں نہ رہ سکی اور ہندوستان کی سیاست پر ایسے انگریزوں کا غلبہ ہو گیا جو اپنی ذاتی اغراض کے سوا ہندوستان کی بہبودی کو ایک لمحہ کے لئے بھی گوارہ نہ کرتے تھے۔

بہر حال سب کچھ بھی ہوا مگر نتیجہ یہ ہوا کہ اجلاس کانگریس کی پہلی تجاویز ہی کچھ انگریزوں کی مرضی کے خلاف واقع ہوئیں ان میں مسٹریک کا ذکر خیر

زیادہ اہمیت رکھتا ہے جو علی گڑھ کانگرس کے پرنسپل اور سرسید کے مزاج پر حاوی تھے۔
(تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو۔ روشن مستقبل)

اس کے بعد اگرچہ پچیس برس تک کانگریس پر رجعت پسندوں کا قبضہ رہا اور ہندوستان کے جاہ طلب اور انگریز پرست افراد ہی عموماً کانگریس پر تھپائے رہے مگر کانگریس کی تجویز عوامی بنیادی طور پر انگریزوں کو ارجحی کیونکہ برطانوی سامراج اور انگریزی شاہنشاہیت کی "تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو" کی اساسی پالیسی کے منافی تھی۔ چنانچہ شاہنشاہیت پرست انگریزوں نے کانگریس کی مخالفت کو اپنا فرض تصور کیا۔ مختلف صورتوں سے کانگریس کی مخالفت شروع کر دی اور انتہائی افسوس سے اس مکر وہ حقیقت کی نقاب کشائی کرنی پڑتی ہے کہ ہندو مسلم تفرقہ اندازی کے لئے علی گڑھ کانگرس کو کام میں لایا گیا۔ تفصیلات ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ ناظرین روشن مستقبل میں ملاحظہ فرمائیں۔

مختصہ یہ کہ ہندو مسلم اتحاد و اتفاق ہی وہ نقطہ تھا جس پر کانگریس اور انگریزوں کا مقابلہ شروع ہو گیا۔

کانگریس کا بنیادی اصول یہ تھا کہ ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متعدد عناصر سے مرکب ہے ان سب کو متحد و متفق کر کے ایک قوم بنانا۔ اور انگریزی حکومت کا بنیادی نقطہ نظر یہ تھا کہ

ہندوستان میں ہماری حکومت کے ہر فیض کو خواہ وہ خارجی تعلقات سے واسطہ رکھتا ہو یا عدالتی نظم و نسق سے براہِ اصول ہمیشہ مد نظر رکھنا چاہیے

کہ تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو۔ ۱۷

مشرق و قومیت کا مسئلہ آج بھی ہندو مسلمانوں کے نزدیک نہایت اجنبی اور وحشت ناک چیز ہے اور پھر اس مسئلہ کو سرسید صاحب نے خوب خوب اچھا ل کر مسلمانوں کو کانگریس سے علیحدہ رکھنے میں کامیاب جدوجہد کی۔ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی ظاہر کر دیا جائے کہ اس سے پیشتر کہ سرسید صاحب کے خیالات پر مشرب ملک کا قبضہ ہو خود سرسید صاحب کے خیالات کیا تھے۔

سرسید نے فرمایا تھا۔

قوم کا اطلاق ایک ملک کے رہنے والوں پر ہوتا ہے۔

یاد رکھو! ہندو مسلمان ایک مذہبی فرقہ ہے۔ ورنہ ہندو مسلمان اور عیسائی بھی جو اس ملک کے رہنے والے ہیں اس اعتبار سے سب ایک قوم ہیں جب سب ایک گروہ ایک قوم کہے جاتے ہیں تو ان سب کو ملکی فائدے میں جو ان سب کا ملک کہلاتا ہے ایک ہونا چاہئے۔۔۔۔۔

اب وہ زمانہ نہیں کہ صرف مذہب کے خیال سے ایک ملک کے باشندے دو قومیں سمجھی جائیں۔ ۱۸

دوسرے موقع پر آپ نے فرمایا

جس طرح آریہ قوم کے لوگ ہندو کہلائے جاتے ہیں اسی طرح مسلمان

بھی ہندو یعنی ہندوستان کے رہنے والے کہلائے جاتے ہیں۔ لہ
سفر پنجاب میں ہندوؤں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ
آپ نے جو لفظ ہندو کا استعمال کیا ہے وہ میری رائے میں درست نہیں
کیونکہ ہندو میری رائے میں کسی مذہب کا نام نہیں بلکہ ہر شخص ہندوستان کا رہنے
والا اپنے تئیں ہندو کہہ سکتا ہے۔ پس مجھے نہایت افسوس ہے کہ آپ مجھ کو بلو جو وہ
اس کے کہ میں ہندوستان کا رہنے والا ہوں اپنے تئیں ہندو نہیں سمجھتے لہ

تحریک کانگریس اور حضرت امام ربانی

علمائے ملت کے رجحانات

کانگریس قائم ہوئی۔ اس کا نظریہ واضح ہوا۔ انگریزوں کی جانب سے اسکی
مخالفت شروع ہوئی۔ سرسید صاحب انگریزی پالیسی کا آلہ کار بنے۔ مسلمانوں میں
کانگریس کے برخلاف خیابان پیدا کیا گیا۔ ہندو سے نفرت دلائی گئی۔ انگریز کی وف
داری کا درس دیا گیا۔ اس کے وجود کو سایہ رحمت تصور کرنے کی دہائش کی گئی۔ یہ
تھا حضرت امام ربانی کا سیاسی ماحول۔

اس زمانہ کی سیاست کے پیش نظر مندرجہ ذیل سوالات تینچ طلب ہیں۔
ان کے جوابات کے حضرت امام ربانی کے سیاسی مسلک کی توضیح ہو جائے گی

- (۱) ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام ؟
- (۲) کیا انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کی جدوجہد ضروری ہے ؟
- (۳) آزادی وطن کی کیا صورت ہو ؟
- (۴) جانشینان ولی اللہ نے آزادی کے لئے کیا طریقہ اختیار کیا ؟
- (۵) کیا وطنی مطالبات اور ملکی مفاد کے لئے ہندوؤں کے ساتھ کانگریس میں شرکت جائز ہے ؟

(۶) یہ حضرات کانگریس کے ممبر کیوں نہیں رہے ؟

ہندوستان کی حیثیت

نمبر اکا جواب | سو سال کا مل گزر گئے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ الحزین ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا فتویٰ صاف اور صریح الفاظ میں دے چکے جہاد کا لائحہ عمل بنا چکے ۔

تحریک حضرت سید صاحب کا تمام ہنگامہ برپا ہوا ۔

ملت اسلامیہ کے ہزاروں عزیز نوجوان شہید ہوئے ۔ سیکڑوں خاندانوں کے چراغ گل ہو گئے ۔ شہداء کا خونی معرکہ ہندوستان کے چپہ چپہ کو خون شہداء سے رنگین کر چکا ہزاروں نوجوان تپوں کے لئے بنائے گئے ۔ لاکھوں درخت و شستہ کھانسیوں کا نشانہ دیکھ چکے ۔

یہ سب کچھ ہو چکا مگر انگریزی فتنہ اور یورپین دجل و فریب کا یہ اثر تھا کہ ہندوستان کے دارالحرب ہونے کے متعلق اب بھی شبہ تھا ۔

چنانچہ مولانا سعد الدین صاحب کشمیری اور مولانا امان اللہ صاحب کشمیری نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کے متعلق حضرت گنگہی قدس اللہ سرہ العزیز استغفار کیا۔ جس کے جواب میں حضرت امام ربانی نے نہایت مبسوط اور مدلل فتویٰ غازی زبان میں تحریر فرمایا۔ جس کی اشاعت کانگریسی وزارتوں سے پہلے ناممکن رہی اور جیسے ہی (۱۹۳۲ء میں) کانگریس وزارت قائم ہوئی تو بازار کی چلتے والی چیز تصور کر کے اس کو ایسے بزرگ نے شائع فرمایا جن کا مسلک اس فتوے کے خلاف ہے اور پھر آخر میں شمس الہدیٰ ٹینہ کے سابق پرنسپل نے ایک صفحہ کلپے معنی فتوے لگا کر محفل میں ٹاٹ کا بیونڈ لگا دیا۔

امام ربانیؒ سات صفحہ کی مفصل اور مدلل تحریر کے بعد بطور نتیجہ فرماتے ہیں :-

کنوں حال ہندو غور غور فرماتے کہ
اجرتے احکام کفار نصاریٰ دریں جاہ
قوت و غلبہ بہت - اگر ادنیٰ کلمہ حکم کرے
کہ در مساجد جماعت ادا کنید یا کس از
ایر و غریب قدرت ندارد کہ ادائے آن
نماید -

اب ہندوستان کی حالت پر آپ خود غور
فرمائیے کہ اس جگہ کفار نصاریٰ کے احکام کا
اجرا کس قوت اور غلبہ کے ساتھ ہے اگر ایک
ادنیٰ کلمہ حکم کرے کہ مسجدوں میں جماعت نہ
ادا کریں تو کسی بھی امیر یا غریب کی مجال نہیں
رہتی کہ مسجد میں جماعت ادا کر سکے۔

چند مطر کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-

بہر حال تسلط کفار بر ہندو بدواں در جبہ
است کہ دریغ وقت کفار با دار حرب
زیادہ از میں نبود - و ادائے مراسم

بہر حال کفار کا تسلط ہندوستان پر اس
درجہ ہے کہ کسی وقت بھی کفار کا کسی راہب
پر اس سے زیادہ غلبہ نہیں ہوتا۔ اور جو اسکا

اسلام از مسلمانان محض با جازت ایشان
است و از مسلمان عاجز ترین رعایا کہے
نصیت ہنود را ہم رسولخ ست مسلمانان
را نصیت۔
رحومات اور شرف بر مسلمان یہاں ادا کرتے
ہیں وہ صرف دن کی اجازت سے کوئی
رعایا مسلمانوں سے زیادہ عاجز نہیں ہنود
کو بھی کسی قدر رسولخ حاصل سے مسلمانوں
کو وہ بھی نہیں۔

جواب نمبر ۲ | ہندوستان جبکہ مسلمانوں کا ملک تھا انگریزوں نے اس کو
غصب کیا اور دارالحرب بنایا تو انگریزوں کو نکالنا لامحالہ فریض ہوا۔ جواب نمبر ۱
کے بعد اس پر بحث کی حاجت نہیں رہتی

جواب نمبر ۳ | یعنی آزادی وطن یا انگریزوں کے اخراج کی کیا صورت ہو
بیشک یہ مسئلہ قابل غور تھا اور زمانہ کی رفتار نے اس کو بہت زیادہ پیچیدہ بنا دیا تھا۔
صورت یہ ہے کہ سب تک ظاہری اسباب کی بنا پر اس درجہ قوت نہ ہو کہ
فتح کی امید کی جاسکے۔ بشرعی حیثیت سے اقدام کی اجازت نہیں دیا جاسکتی۔

اٹھارویں صدی کے آغاز تک سرفروشنوں کی بڑھتی سامان فتح ہو کر تھی
لیکن اب توپوں، رائفلوں وغیرہ جدید آلات حرب نے فوجاؤں اور سرفروشنوں کے
بجائے آلات حرب اور فرائی سرمایہ پر فتح شکست کو منہ کر دیا تھا۔ علاوہ ازیں
ہندوستانیوں سے آلات حرب چھین کر ان کو فن سپر گری سے قطعاً نا بل کر دیا گیا تھا۔

جواب نمبر ۴ | لیکن ان تمام مایوس کن حالات کے ہوتے ہوئے ان حضرات
نے ہمت نہ ہاری۔ ایک دوسرا فقرہ جنگ تیار کیا گیا کہ ہندوستانی مسلمانوں کی زیدہ
سے زیادہ تنظیم کرتے ہوئے دیگر ممالک سے امداد حاصل کی جائے اور ہندوستان

کو آزاد کرایا جائے۔ اس کا مفصل ذکر سیدنا شیخ الہند مولانا محمود حسن عساقی رحمہ اللہ
مرکز العزیز کے تذکرہ میں آئے گا (انشاء اللہ)
جواب نمبر ۵ | پانچواں نمبر یہ کہ وطنی مطالبات اور ملکی ضروریات کیلئے کانگریس
میں شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔

یہ وہ مسئلہ ہے جو ۱۸۵۷ء سے شروع ہو کر ۱۹۰۳ء تک طے نہیں ہو سکا اور
جب تک انگریزی شہنشاہیت ہندوستان پر مسلط ہے ممکن نہیں کہ اس قسم کے
مسئلے طے ہو سکیں۔

اس میں شک نہیں کہ کچھ علماء دین امتداری کے ساتھ عدم جواز کا فتویٰ دیتے
ہیں مگر اصولی غلطی یہ ہے کہ وہ ہندوستان کو یعنی دارالحرب کو دارالاسلام پر قیاس
کیا کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس حیات انفرادی اور اجتماعی
زندگی کے ہر شعبہ میں رہنمائی فرماتی ہے۔

ہجرت کے بعد تک مکہ معظمہ دارالحرب رہا۔ آپ کی مقدس زندگی کا بیشتر حصہ
اسی دارالحرب میں گذرا۔ ہندوستان کی سیاست پر بحث کرتے وقت سیرت مقدسہ
کا یہی حصہ ہمارے سامنے رہنا چاہیے۔

سیرت مقدسہ کی مبسوط اور مستند کتابوں پر عمیق نظر رکھنے والے حضرات بخوبی
سمجھ سکتے ہیں کہ قریش کی اندرونی رقابت نے کس طرح ظہور اسلام کے وقت قریش کو
ہو کر وہ میں منقسم کر دیا تھا جن میں سے ایک گروہ جس کے لیڈر ابو طالب تھے۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا۔ حالانکہ اس کے بہت سے افراد آخر تک مسلمان
نہیں ہوئے۔

کیا یہ غلط ہے کہ انگریز کے مقابلہ پر مسلمانان ہند کا ہندوؤں سے تعلق
وہی نوعیت رکھتا ہے جو مسلمانان مکہ کا تشریش کے اس گروہ کے ساتھ تھا۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوطالب کی پناہ میں نہیں تھے۔ کیا
صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ابن زعنفہ کی پناہ میں نہیں لی اور کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ابوطالب کی وفات کے بعد مطعم بن عدی کی پناہ میں نہیں آئے۔ کیا
اس عرصہ کے لئے قرآن پاک کے یہ احکام نہ تھے۔

(الف) اَتَّبِعْ مَا اُدْحِیْ اِلَیْكَ
مِنْ رَبِّكَ لَا الْفِیْءَ هُوَ وَاعْرِضْ
عَنِ الْمُنْشِرِ کَیْنِ ۝
تم اس وحی کی پیروی کرو جو تم پر تمہارے
رب کی جانب سے نازل کی جا رہی ہے اس کے سوا
کوئی معبود نہیں اور مشرکین سے اعراض کرتے ہو

(ب) اَعْرَضْ عَنْ تَفْسِیْرِ دُوسَرِیْ اَیْتِیْنِ مِیْنِ وَارِدِیْنِ ۝
اِنْ کِیْ اِیْذَارِ سَآئِیْنِ مِیْنِ قَطْعِ نَظَرِکُمْ وَارِثِیْنِ
اِیْنِ بَاقِیْنِ کُورِکُمْ وَارِثِیْنِ بَاقِیْنِ کُورِکُمْ
تمہارے لئے تمہارا دین اور میرے لئے میرا دین۔
ان کی ایذا رسانی سے قطع نظر کرو اور ان کے
اپنے ہاتھوں کو روکو اور نماز کی پابندی کرو

اور کیا یہ غلط ہے کہ دارالحرب کیلئے یہ تعلیمات آج تک بدستور قائم ہیں۔ منسوخ نہیں
ہوئیں تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو (حجۃ اللہ الباقی) باب سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر
التفان ریسر ابن ہشام۔ طبقات ابن سعد وغیرہ۔ مزید توضیحات کے لئے ملاحظہ ہو۔
رسالہ جواز شرکت کانگریس وازالہ شکوک

بہر حال : دلائل کچھ بھی ہوں ہیں اس وقت امام ربانی رحمہ اللہ کا فتویٰ پیش کرنا
ہے دلائل پر بحث کرنا موضوع کلام سے خارج ہے۔ مگر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس
سے یہ رسالہ اس لئے لکھا گیا ہے کہ یہ جدیدہ علم ہند سے طلب کیجئے۔

زمانہ کے حالات پر روشنی ڈالنے کے لئے استفادہ کے الفاظ بھی نقل کر دیئے جائیں۔
تقریباً ۱۸۸۶ء میں یعنی انڈین نیشنل کانگریس کے وجود میں آنے سے کچھ
دنوں بعد علماء ہند کے سامنے مندرجہ ذیل سوالات پیش کئے گئے۔

- (۱) ہندو کے ساتھ معاملات دنیوی میں شریک ہونا درست ہے یا نہیں۔
- (۲) ایک جماعت قومی سخی نیشنل کانگریس جو ہندو مسلمان وغیرہ سکنائے ہند
کی واسطے رفعت کالیف و جلب منافع دنیوی چند سال سے قائم ہوئی ہے اور ان کا
اصل اہمول یہ ہے کہ کثرت اپنی امور پر ہو جو کل جماعت ہند پر مؤثر ہوں اور ایسے
امور کی بحث سے گریز کیا جائے جو کسی ملت یا مذہب کے لئے مضر ہوں۔ یا خلاف کار
ہوں تو ایسی جماعت میں شریک ہونا درست ہے یا نہیں۔

(۳) سید احمد خاں پٹواری نے جو ایک جماعت (ایسوسی ایشن) قائم کی ہے اور
لوگوں کو بذریعہ اعلان مطبوعہ ۸ اگست ۱۸۸۶ء نوں ترغیب دے رہا ہے کہ میری
جماعت میں بڑے بڑے ہندوؤں کی وجاہت مثل راجہ بنارس وغیرہ جو کانگریس کے
برخلاف ہیں شامل ہیں۔ ہر شخص جو داخل ہو پانچ پانچ روپیہ چندہ ماہواری میرے نام
علی گڑھ یا بنارس میں راجہ صاحب کے نام روانہ کیا کرے وغیرہ وغیرہ اور اس کی
مدد کے واسطے جا بجا ایسوسی ایشن انجمن اسلام کے نام سے لوگوں نے شہروں میں قائم
کی ہیں جو شخص ان کے ساتھ اتفاق کرنے سے برخلاف معلوم ہوتا ہے اس کے ساتھ طرح طرح

یہ ملاحظہ ہو۔ سارہ فرستہ الابرار منہ مطبوعہ مرصع صحافی لاہور پرنس گنج۔ یہ رسالہ اس استفادہ اور اس
کے جوابات کا مجموعہ ہے جو اسی زمانہ میں طبع ہوا تھا۔ ۲
مہم معدوم زمانہ ہے کہ یہ سہ لیک کا موروثی ہند اور اس کی بددی خصلت ہے ۲

کا فساد اور فتنہ برپا کر کے اسکو بھرا لانا چاہتے ہیں یا ایسی جماعت میں مسلمانوں کو شامل ہونا اور انکی مدد کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں۔ اور پھر یہ لوگ بخواہ اسلام ہیں یا نہیں۔ حضرت امام ربانی قدس الشہداء الغریہ مینوں سوالوں کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں۔

اگر ہندو مسلمان باہم شرکت بیع و شرا و تجارت میں کر لیں اس طرح نہ اس میں کوئی نقصان دین میں یا خلافت شرع معاملہ کرنا اور سود اور بیع فاسد کا قصہ پیش نہ آئے جائز ہے اور مباح ہے۔ مگر میرا محمد صاحب تعلق نہ رکھنا چاہئے اگرچہ وہ خیر خواہی دینی کا نام لیتا ہے یا واقع میں خیر خواہ ہو۔ مگر اس کی شرکت مال کمار اسلام اور مسلمانوں کیلئے سم قاتل ہے۔ ایسا میٹھا زہر ملا تاہے کہ آدمی ہرگز نہیں بچتا۔ پس اس شرکت کا مست ہونا۔ اور ہونے سے شرکت معاملہ کر لینا۔ اور اگر ہندو کی شرکت سے اور معاملہ سے بچنی کوئی خلافت شرع امر لازم آتا ہو یا مسلمانوں کی ذلت یا اہانت اور ہند کی ترقی ہوتی ہو۔ وہ کام بھی حرام ہے جیسا کہ اوپر لکھا گیا۔ اسی طرح پر ہے اور بس۔ صلاۃ النظر الابرار

۶۔ محرم سن ۱۲۸۵ھ

جواب نمبر ۶ | یہ حضرات کانگریس کے مجبے کیوں نہیں رہے۔

اس کا جواب صرف ایک ہے اور وہ یہ کہ حضرت امام ربانی اور اسی طرح دیگر حضرات انتہا پسند تھے۔ ان کا مسلح نظر کامل حریت تھا۔ اگرچہ ملک اور قوم کے عام مفاد کے لئے آئینی جدوجہد کو بھی پسند فرماتے ہوئے شرکت کانگریس کے جواز کا فتویٰ دیتے رہے۔ مگر چونکہ کانگریس کا نصب العین اس وقت صرف یہ تھا کہ ہندوستان اور انجلیستان کے درمیان اتحاد و یکجہت ہو۔ اس لئے اپنے واسطے شرکت کانگریس کو

منظور نہیں فرمایا اور حریت کاملہ کے لئے وہ راہ عمل اختیار کی جس کا تذکرہ آئندہ آئے گا (انشاء اللہ)

حضرت گنگوہی قدس الشہداء العزیز کے متعلق سلسلہ کلام کو ختم کرتے ہوئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند امور کی وضاحت کر دی جائے۔ جو حضرت موصوف کے مذکورہ بالا فتوے کے لئے پس منظر یا نتائج کی حیثیت رکھتے ہیں۔

(۱) شہداء میں جس طرح حضرت گنگوہی قدس الشہداء العزیز نے اپنے شیخ طریقت حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی زیر قیادت جہاد آزادی میں حصہ لیا تھا اسی طرح لدھیانہ کے اس خاندان نے بھی اس جہاد میں بہت کافی حصہ لیا تھا جسکے ایک رکن مولانا عبد العزیز صاحب نقشبندی مجددی تھے اور آج مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی اور مولانا مفتی محمد نعیم صاحب لدھیانوی اسی حریت پسند خاندان کے چشم چراغ ہیں۔

شہداء میں جب انڈین نیشنل کانگریس قائم ہوئی تو مولانا موصوف نے اسکی حمایت کی۔ سر سید گریو پ نے ان کے برخلاف ایک طوفان اٹھادیا اور ایک فرضی "انتقار مرتب کر کے علماء سے اس کا جواب حاصل کیا۔ حضرت گنگوہی قدس الشہداء العزیز سے اس پر دستخط کرائے گئے اور پھر یہ فتویٰ مولانا عبد العزیز صاحب پر چسپاں کیے پروپیگنڈا کیا گیا کہ مولانا عبد العزیز صاحب ہندوؤں سے مل گئے ایمان فروش ہیں۔ فاسق ہیں وغیرہ وغیرہ۔

مولانا عبد العزیز صاحب نے یہ تماشا دیکھا تو حیران رہ گئے۔ حضرت مولانا گنگوہیؒ کو حقیقت حال سے مطلع کیا اور پھر خود ایک سوال مرتب کیا۔ واقعہ کے انکشاف کے

بعد حضرت گنگوہی اور تمام حضرات نے (جن کے اسماء گرامی مولانا عبدالعزیز صاحب کے برخلاف قابل ملامت اور نفرت انگیز طریقہ سے استعمال کئے گئے تھے) معذرت کی۔ چنانچہ حضرت گنگوہی کے الفاظ معذرت یہ ہیں۔

حامداً و مصلیاً۔ بندہ رشید احمد گنگوہی عرض کرتا ہے کہ لدھیانہ سے ایک استفہار اس مضمون کا آیا کہ جو شخص ہنود کی اعانت اور سہاراؤں کو ضرر دے وہ کیسے ہے۔ بندہ نے جواب لکھا کہ وہ ”فاسق“ ہے یہ خود سوال و جواب کا ہے اب وہ فتویٰ بندہ کا طبع ہوا۔ اور اس کے اوّل تین صفحے دیکھے جس کا مضمون ہوا کہ وہ سوال مولوی عبدالعزیز صاحب لدھیانوی کی نسبت ہے اور وہ جو اعانت و ضرر اس مصرح لکھے۔ لہذا بندہ راست راست کہہ کر سہاراؤں کو مطلع کرتا ہے اور اپنا ذمہ بری کرتا ہے کہ مولوی عبدالعزیز صاحب ہرگز ہرگز ہدایہ اس فتوے کے نہیں ہیں اور جو اوراق کی طرف اس تحریر میں منسوب ہیں ان کی وجہ بندہ ہرگز انکو محل اس جواب فتوے کا نہیں جانتا۔ اگر سائل اس شخص کو درج سوال کرتا تو بندہ ہرگز یہ جواب نہ لکھتا۔ جو کچھ اس تحریر میں درج ہے اس کی تاویل صحیح ہے۔ اگر واقعی ان سے یہ امور ایسے ہی سرزد ہوئے ہیں اور اس عبارت میں جو گستاخ کلام نسبت مولوی صاحب کے ہے وہ سخت نازیبا، بندہ کے نزدیک علماء کی شان میں ایسا کلام موجب ہتک اسلام و رسم ہے پس جو صاحب اس بندہ کو صادق جانتے ہیں اور جو بندہ کی تحریر کی وجہ سے مولوی عبدالعزیز صاحب بدعقید ہوئے ہیں میں ان کو متنبہ کرتا ہوں کہ وہ ہرگز مصداق اس فتوے بندے کے نہیں ان سے معذرت کرنا اور معافی چاہنا اور اتحد و سخت

کہ لازم ہے دانشدہی التوفیق۔ کتب الراجی رحمۃ اللہ شید احمد گنگوہی عفی اللہ تعالیٰ عنہ
جب یہ حقیقت منہج ہو چکی تو اس کے بعد شرکت کانگریس اور شرکت ایسوسی
ایشن کے متعلق مندرجہ بالا سوالات علماء کرام کے سامنے پیش کئے گئے۔

(۱) مولانا عبد العزیز صاحب مندرجہ بالا واقعہ اور سوال دوم کے الفاظ سے
یہ واضح ہو جاتا ہے کہ کانگریس کے حلقہ علماء کے برخلاف جو شرکتیں ابھی تک
جاری ہیں وہ اسی زمانہ کی پیداوار ہیں۔ کانگریس پر اسلام کشی کی فرد جرم اسی وقت
لگادی گئی ہے اور کانگریسی علماء کے لئے اسلام فروش۔ غدار ملت۔ ہندوؤں کے غلام۔
فاسق۔ کاذب وغیرہ وغیرہ اسی وقت تصنیف ہو چکے تھے۔ آج جو کچھ کیا جا رہا ہے وہ اسی
آموتہ کو دہرایا جا رہا ہے۔

(۲) انڈین نیشنل کانگریس کے نفطی معنی میں ہندوستانی قومیت (نیشن)
رکنے والوں کی جماعت۔

اس کے اغراض و مقاصد پہلے ہی اجلاس میں یہ قرار دیئے گئے۔

(۱) ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متضاد عناصر سے مرکب ہے
ان سب کو متحد و متفق کر کے ایک قوم بنانا۔

(۲) اس طرح جو ہندوستانی قوم پیدا ہو۔ اس کی دماغی۔ اخلاقی اور
سیاسی عمالتیوں کو دوبارہ زندہ کرنا۔

(۳) ایسے حالات کی اصلاح و ترمیم کرنا جو ہندوستان کے لئے مفرت ہوں
اور غیر مستغنا ہوں اور اس طرح ہندوستان اور انگلستان کے درمیان اتحاد و
یکتائیت کو استوار کرنا۔

نہ مہتمم الامیر شائع کردہ حافظہ شتاق امیر صاحب لریٹیا نوی شتہ مد

(۳) ”رفع تکالیف اور حباب منافق کے دنیاوی امور“ کو جوائنڈین مشنل کانگریس کے پالیٹ فارم پر طے پاتے ہیں جن کا تعلق بحیثیت ہندوستانی ہونے کے تمام باشندگان ملک سے یکساں ہوتا ہے ان کو حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز بیع و شرا اور خرید و فرخت کے معاملات کی حیثیت سے رہے ہیں۔

اور واقعہ یہ ہے کہ اگر ان امور کی یہ حیثیت نہ ہو تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ بیویوں سے لیکر اسمبلیوں کا بلوں اور ایوان تجارت تک کسی بھی ہندوستانی ادارہ یا مٹری محکمہ میں شرکت کو جائز کہا جائے۔ تمام سرکاری، نیم سرکاری اور غیر سرکاری، تجارتی، معاشی، قانونی اور تعلیمی اداروں میں شرکت جائز اور شرکت کانگریس حرام۔ یہ سیاسی بدعت نہیں تو اور کیا ہے۔

(۵) کسی بات کا سرکار کے مخالف نہ ہونا بھی جواز شرکت پر اثر انداز نہیں کیا کوئی عقل سلیم کر سکتی ہے کہ انگریز بہادر کی سرکردگی میں تو ہندو مسلم اشتراک جائز ہو۔ اور اگر یہ نخوس سایہ مہٹ جاے تو وہ جائز چیز نا جائز ہو جائے۔ اگر معاذ اللہ ایسا تو قرآن و سنیت مزج شریعت نہ رہا بلکہ انگریزی ہیٹ۔ معاذ اللہ شریعت کا گنبا ہو گیا۔

(۶) فتویٰ ظاہر کرتا ہے کہ ایسے مسلمانوں کے ساتھ اشتراک عمل اور تعلق انتہا درجہ خطرناک ہے جو اسلام کے نام پر اپنی اغراض اور اپنے ذاتی خیالات کو کامیاب بنائیں۔

ہندو بیشک کافر ہے۔ اس کے پاس کفر و شرک موجود ہے مگر وہ نمایاں نہ رہے جس سے ہر انسان بچ سکتا ہے لیکن اس نام نہاد قائد اسلام کے پاس میٹھا نہ رہے۔ جس کو تیز کرنا مشکل اور نتیجہ تباہی اور بربادی ہے۔

وہ بعض بزرگ جوان مسٹر جناح کی قیادت غلطی پر مطمئن ہیں۔ قادیانیوں

کے ساتھ اشتراک عمل اور تعلق کو حرام کہا کرتے تھے اور یہی نکتہ بیان فرمایا کرتے تھے۔
 (۸) فتوے سے موجود مسلم لیگ کی شرکت کا حکم بھی واضح ہو جاتا ہے۔
 کیونکہ سرسید تاہم مذہبی شخص تھے۔ نماز روزہ کے بھی غالباً پابند تھے۔ شراب وغیرہ سے قطعاً مجتنب تھے اگرچہ قرآن حکیم کی آیتوں کی تاویں و تفسیر اپنی رائے کے مطابق کرتے تھے۔ نبوت و رسالت، معجزہ، وحی وغیرہ کے متعلق اپنے مخصوص خیالات کے حامی تھے مگر تاہم قرآن حکیم کے احکام کو جنجال نہ کہتے تھے۔
 دوسروں کو بیشک یورپین وضع قطع کی ترغیب دیتے تھے مگر خود اپنی پرانی وضع قطع پر آخر تک قائم رہے۔

لیکن موجود مسلم لیگ اور اس کے قائدانہ تمام خطرات میں سرسید اور ان کے ایسوسی ایشن سے کہیں آگے بڑھے ہوئے ہیں۔ نماز روزہ کی پابندی تو درکنار۔ نماز روزہ سے صبح و افیت بھی نہیں۔ ان کے نزدیک قرآن پاک کے احکام معاذ اللہ ترقیات زمانہ سے پس ماندہ اور جنجال میں ردیکھو تقریر سر جنح متعلق سبوں میرج بل ۱۹۱۲ء)۔

یورپین ڈانس، کاک ٹیل وغیرہ محبوب مشاغل۔ وضع قطع کھیٹ یورپین علماء کے اقتدار ختم کرنے کا عزم مسلم رافضیوں اور قادیانیوں کا معجون مرکب۔ یہ تمام واقعات اظہار من الشمس ہیں جو ان سے چشم پوشی کرے یا ان پر پردہ ڈالے اس سے بڑھ کر ماہرین فی الدین کون ہو سکتا ہے

(۱۹) انڈین نیشنل کانگریس میں جواز شرکت کے حکم سے نیشن اور قومیت کے بارے میں کئی حضرات گنگوہی کے خیال کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ اگر فی الواقع مار

قومیت مذہب ہوتا اور متحدہ قومیت ناجائز ہوتی تو حضرت گنگوہی جیسے دقیقہ رس فقیہ
 کیلئے قطعاً ناممکن تھا کہ وہ مشترک جماعت کیلئے نیشنل کانگریس - قومی جماعت کا لفظ
 بڑاشت کرتے اور پہلی ہی دہلہ میں اس پر تنقید کرتے۔ بالخصوص جبکہ سوال کا پہلا
 لفظ ہی یہ ہے "ایک جماعت قومی" اور جبکہ کانگریس کا پہلا مقصد اتنی یہ ہو کہ
 ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متضاد عناصر سے مرکب ہے ان سب کو متفق بناد
 کر کہ ایک قوم بنانا "السلوت فی معرفت البیان" بیان کیا ایسے ہی موقع کیلئے
 نہیں ہے اور کیا اس سوال کے بموجب صحیح یہ قومیت کے متعلق حضرت گنگوہی کا
 نظریہ واضح نہیں ہو جاتا۔

سیدنا شیخ الہند حضرت مولانا محمدالحسین صاحب قدس سرہ العزیز

تیسرے طبقہ کے دو سکس بزرگ سیدنا شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب
 قدس سرہ العزیز ہیں۔ آپ حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ العزیز
 اور امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز کے
 سب سے زیادہ برگزیدہ اور محبوب روحانی فرزند تھے۔

پیدائش اور تعلیم: آپ کی پیدائش ۱۳۶۸ھ میں ہوئی۔ آپ کے والد ماجد
 حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب دیوبند تھے جو دارالعلوم دیوبند کی مسج

۱۳۶۸ھ آپ کی پیدائش ۱۳۶۸ھ میں بمقام بریلی ہوئی جبکہ آپ کے والد مولانا ذوالفقار علی صاحب
 الہند المازمت سے اہل دیوبند و بالعموم تھے۔ تذکرۃ الخلیل ص ۱۱۱

پہلی مجلس شوریٰ کے ایک مقرر فرما لئے۔

ابتداءً ہی سے آپ کو حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب مدرس الشریعہ کے سپرد کر دیا گیا تھا یعنی کامل آفتاب کی خدمت میں ایسا بالکمال آئینہ پیش کر دیا گیا تھا جس نے نہ صرف نور آفتاب کو سمیٹا بلکہ اسکی تمام حرارتوں کو بھی اپنے اندر گولیا آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ یہی وہ آئینہ ہے جسکے تلمذ میں دارالعلوم دیوبند کا افتتاح ہوا۔ یہی وہ محمود ہیں جن کے امتناذ بھی نمودار اور جن کی وجہ سے مدرسہ بھی نمودار ہوا۔ اس بالکمال آئینہ نے اولاً حجۃ الاسلام کے منبع فیضان سے سینہ کو معمور کیا اور پھر دربار رشیدی کا بہترین میر و بن کر تمام خصوصیات کا حامل بنا اور اس طرح قاسمی اور رشیدی آفتابوں کا ادکال بن کر عالم میں پڑا۔

کمبل و مدرسین الشریعہ مطابق سلسلہ میں آپ تحصیل علوم سے فارغ ہوئے

مع ولایت شوق اپنی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ ۱۲۸۲ھ میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ الہدی نے کنز الدقائق کو دیکھ کر اور مختصر معانی کا امتحان دیا۔ ۱۲۸۵ھ میں ۶۰ سال

مشکوٰۃ اور مقامات حریری کے امتحان میں شریک ہوئے پھر ۱۲۸۶ھ میں کتب صولح سترہ اور بعض دیگر کتب اپنے فخر زمان استاد حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے پڑھیں جو اس وقت یہ کتب میں فہم و تہذیب علی کے مطبع کی خدمت تصحیح قبول فرمائے ہوئے تھے۔ آخر فارغ ہو کر ۱۲۸۷ھ میں اسی مدرسہ کے

مدرسین المدرسین بنے۔ ۱۲۹۰ھ قعدہ سلسلہ کو آپ کی دستار بندی ہوئی اور ۱۲۹۲ھ میں آپ مدرس چہارم قدسیہ گئے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب کی وفات پر مولانا سید اسحق صاحب

دلجوئی لکھنؤ شاہرہ پیر مدرس اول قرار دیئے گئے اور ملا محمود صاحب مدرس دوم اور مولانا محمود انس صاحب بشاہرہ مدرس سوم اور آپ کی جگہ مولانا عبدالعزیز صاحب مدرس چہارم بنائے گئے۔ دو ہی سال گزرے تھے کہ ملا محمود صاحب نے داعی اجل کو لبیک کہا

(باقی صفحہ ۱۰۹ پر)

طلب علم کے زمانہ میں بھی سلسلہ تدریس جاری تھا اور اب پورے طور سے آپ تدریس میں مشغول ہو گئے۔

سنہ ۱۲۹۱ھ میں حسب تجویز مجلس شوریٰ معین المدرسین بذاتخواہ کے مقرر ہوئے اور سنہ ۱۲۹۲ھ میں باضابطہ بشاہرہ مبلغ خدمت مدرس پہرام ہوئے۔ !
منصب صدارت | پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے مسب سے پہلے صدر مدرس حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ العزیز تھے۔ سنہ ۱۲۸۷ھ میں آپ کی وفات کے بعد حضرت مولانا سید احمد صاحب دہلوی صدر مدرس بنائے گئے۔ ۲

آپ ذی الحجہ سنہ ۱۲۸۵ھ میں دارالعلوم کے مدرس مقرر کئے گئے تھے۔ ہمت اور علم ریاضی میں آپ جہادی شان رکھتے تھے یہ سنہ ۱۲۸۷ھ تک آپ صدر مدرس رہے۔ پھر حجاز مقدس تشریف لے گئے۔ سنہ ۱۲۸۸ھ میں سیدنا شیخ ہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب کو قیام صدارت پہنایا گیا۔ جس کو قیام اربل کے دست انتخاب نے آپ کے انداز قیامت پر قطع کیا تھا۔

(بقیہ صفحہ ۱۰۸) اور اس انقلاب میں حضرت مولانا مدرس دوم بنائے گئے مگر اسباق آپ کے متعلق صحاح ستہ اور بڑی کتابوں کے رہے سنہ ۱۲۸۸ھ میں مولانا سید احمد صاحب بھوپال تشریف لے گئے تو باقانی آرا آپ کو اسی طرح شاہرہ پر سند صدارت پہنایا گیا اور مولانا عبدالعلی صاحب مدرس دوم بنائے گئے۔ تذکرۃ انجیل ص ۱۱۱

سے بمرض ہیمہ نے وطن نانوتہ خلی مہار بنور میں درجہ شہادت حاصل کیا تذکرۃ اعلیٰ ص ۱۱۱
 ۱۔ علوم علیہ ۲۔ دار معلوم ۳۔ ایضاً ص ۱۱۱

آپ نے سترہ سو تک دارالعلوم میں علمی اور تدریسی خدمات انجام دیں۔
 چونکہ آپ تہذیب الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے تلمیذ خاص اور ہمراز رفیق
 تھے۔ لہذا آپ تحریک دارالعلوم دیوبند کے اصلی منشاء سے بخوبی واقف تھے۔
 چنانچہ آپ کی تدریس خشک اور جامد زہد و تقویٰ کی تلقین نہیں کرتی
 تھی بلکہ آپ کی تربیت نے ایسے حضرات کو پیدا کیا جو آج آسمان سیاست کے
 روشن ستارے مانے جاتے ہیں۔

مندرجہ ذیل حضرات شیخ الہند قدس اللہ سرہ کے ممتاز تلامذہ ہیں جنہوں نے
 کاہر ایک مسلمانان سے واقف ہے۔

یہ حضرات شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی اعلیٰ تربیت کا نمونہ ہیں۔ ان حضرات
 کی سیرت و سوانح تحریک دارالعلوم کے اصل منشا کو طلشت از بام گریں ہے۔

سیرت و سوانح الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب | (۱) شیخ الاسلام سیدی و مرشدی
 قدس اللہ سرہ العزیز کے ممتاز تلامذہ | حضرت مولانا حسین احمد صاحب
 مدنی مدظلہ العالی۔ (۲) علامہ جلیل بطل حیات حضرت مولانا عبید اللہ صاحب
 سندھو۔

(۳) علامہ جلیل ایام العصر حضرت الاستاذ مولانا سید ابوزر شاہ صاحب
 کشمیری و قدس اللہ سرہ العزیز۔

(۴) ابوحنیفہ وقت حضرت علامہ مولانا محمد مفتی کفایت اللہ صاحب

مدرسہ تہذیب و تمدن ہند۔

۵۔ مجاہد جلیل۔ مولانا محمد میاں صاحب عرف مولانا منصور انصاری قدس سرہ

(۶) فخر الہند حضرت علامہ مولانا حبیب الرحمن صاحب قدس سرہ العزیز

سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند۔

(۷) مولانا سید احمد صاحب مہاجر مدنی و بانی مدرسۃ الشریعہ مدینہ المنیہ نور اللہ مرقد

(۸) حضرت مولانا محمد صدیق صاحب مہاجر مدنی

(۹) حضرت علامہ الاستاذ مولانا محمد اعجاز علی صاحب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند

(۱۰) حضرت علامہ مولانا سید فخر الدین احمد صاحب شیخ الحدیث جامعہ قائمیہ

در مس شاهی مراد آباد

(۱۱) حضرت علامہ الشیخ مولانا عبد السمیع صاحب استاذ دارالعلوم دیوبند

قدس سرہ العزیز۔

(۱۲) مفسر قرآن حضرت علامہ مولانا احمد علی صاحب مہتمم انجمن خدام الدین

شیراؤالہ لاہور

(۱۳) حضرت مولانا محمد صادق صاحب گریچی

(۱۴) حضرت مولانا عزیز گل صاحب رفیق اسارت مالٹا۔

(۱۵) مولانا عبد الوہاب صاحب در بھنگ۔

(۱۶) مولانا عبد الصمد صاحب رحمانی۔

(۱۷) مولانا عبد الرحیم صاحب پوپلزی وغیرہ وغیرہ

تصنیف و تالیف | سلسلہ درس کے ساتھ تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری

ہوتا۔ حاشیہ ابوداؤد شریف۔ حاشیہ مختصر المعانی۔ ایضاً الادلہ ابواب و تراجم

بخاری شریف۔ جہد المقل وغیرہ وغیرہ آپ کی اعلیٰ ذکاوت کا نمونہ ہیں اور اس

سلسلہ کی آخری کڑی قرآن پاک کا وہ الہامی ترجمہ ہے جس کو با اتفاق علماء ہند
بے نظیر اور سب سے زیادہ مستند تسلیم کیا جاتا ہے۔

سیاسی ماحول اور خدمات

۱۲۹۶ھ میں حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ کی وفات ہوئی اس
سے سات سال بعد کانگریس برطانیہ کی ایک وفادار جماعت کی حیثیت سے وجود
میں آئی۔ عام ہندوستانیوں کی جس بے چینی اور بے کلمی نے انگریز مدبرین کو کانگریس
کے قیام پر مجبور کیا تھا۔ جب اس کا تذکرہ کیا جائے تو یہ یاد رکھنا ضروری ہے
کہ خاندان ولی اللہی کے ان جانشینوں کے دل بھی اسی سوز و اضطراب کے
شعور میں تھے۔ ناقابل انکار حقیقت ہے کہ علمائے ملت کے مخلصانہ قلب پر سینگڑ
سے غمناک منظر ہے اسی لئے اس زمانہ کی جدوجہد منظر عام پر نہ آ سکی اور آج بھی ہم
اس کے متعلق مطبوعہ کتابوں کا حوالہ نہیں پیش کر سکتے۔

ثمرۃ التربیت کا قیام امرِ بانہ خدمات واقف ہیں کہ ۱۲۹۶ھ میں حضرت شیخ الہندؒ
اور آپ کے احباب نے فنکارانہ اور بھی خواہان تحریک دارالعلوم دیوبند کی ایک
جماعت بنائی تھی جس کا نام تھا "ثمرۃ التربیت" یعنی تعلیم و تربیت کا پھل۔
ایک عرصہ تک اس جماعت نے کام کیا۔ مگر پھر وہ بظاہر سست پڑ گئی اور ۱۲۹۶ھ
سے تیس سال بعد ایک دوسرے نام سے اس کا نظریہ عیاں کیا گیا۔

۱۲۹۶ھ میں مولانا صاحبؒ نے اس کو چار بار طبع کرایا۔ یہ ترجمہ اور اس کا
تاشیر۔ ۱۲۹۶ھ کی تقاسیم سے مستثنیٰ اور بے نیاز ذکر و تیا ہے۔ ۱۲۰

گزرے گا

ملکی حالات | جن جذبات کی پیش بندی کے لیے کانگریس کا قیام ہوا تھا۔
 اُن کی بندش نہ ہو سکی۔ بلکہ کانگریس خود ان جذبات سے
 متاثر ہونے لگی۔ اور رفتہ رفتہ انگریز کے مقابلہ کے لئے سینہ تاننا شروع کر دیا اور پھر
 قیام کانگریس سے سات آٹھ سال بعد وہ جذبات عمل میں آئے لگے جن کے خطرناک
 سے بچنے کے لئے انڈین نیشنل کانگریس انگریزوں کے ہاتھوں قائم ہوئی تھی۔
 صوبہ وار حالات مختصر طور پر درج ذیل ہیں

صوبہ ممبئی | ۱۸۹۷ء کو ممبئی میں مسٹر رائڈ اور لفٹننٹ ایریسٹ قتل کر دیے
 گئے یہ قتل مرہٹوں کی بیداری کا نتیجہ تھا "بال گگاوتھک" کا
 اخبار "کیسری" مرہٹوں کا ترجمان اور تحریک کارہنما تھا۔ اس نے اس قتل
 کی بھی کچھ حمایت کی۔ چنانچہ مسٹر تنک پر مقدمہ چلا اور اُن کو سزا ہو گئی مگر گورنمنٹ
 کے مخالف اخبارات کی طرز تحریر میں کچھ فرق نہ واقع ہوا۔ ۱۸۹۷ء

بنگال | میں زیندہ ناقدت بی۔ اے جو بعد میں سوامی دیکانند کے نام سے
 مشہور ہوئے تھے ۱۸۹۵ء میں میران میں آئے اور حریت و استقلال
 کی طرف اپنی قوم کو دعوت دینی شروع کر دی ان کا انتقال ۱۹۰۲ء میں ہوا اور پھر
 گلویش اور اس کا بھائی اریندا گلویش ۱۹۰۲ء میں اس تحریک کے قائد بن گئے۔

۱۸۹۷ء باغیانہ تحریک کے متعلق رولٹ کمیشن کی تحقیقات کی رپورٹ ملبومہ کا شی رام پرساد چورہ دسمبر ۱۹۰۱ء
 صفحہ ۱۰۸ آٹھ اس کتاب کا نام صرف "رولٹ کمیشن کی رپورٹ" تحریر کیا جائے گا۔ یہ رام بابا
 کی رپورٹ سے ماخوذ ہے۔ ۱۹۰۲ء برہم راہ اور ہندوؤں بھائی تھے۔ موزخ خان کے
 ابا کی حاشیہ صفحہ ۱۱۳

اور تعلیم یافتہ طبقہ میں کام شروع کر دیا۔ ان حضرات کی خفیہ کوششیں اپنا کام کر رہی تھیں کہ تقسیم بنگال کا مسئلہ پیش آگیا۔

بنگال کے ہندوؤں کا قدم سیاسیات میں سب سے آگے تھا، انکی بڑی

تقسیم بنگال | توڑنے کے لئے والٹر رائے ہند لارڈ کرزن نے ۱۹۰۳ء میں اعلان کیا کہ ان کا ارادہ یہ ہے کہ کمشنری چٹاگانگ ڈھاکہ اور مین سنگھ کو صوبہ بنگال سے

نکال کر آسام میں شامل کر دیا جائے۔ اس کے خلاف بنگالیوں نے ہزار ہا جلسے

کر ڈائے اور لاکھوں دستخط کر کے ضد اشتہیں بھیجیں اور تمام ملک میں ہنگامہ برپا کر دیا

اس وقت نواب سلیم اللہ خاں (نواب ڈھاکہ) نے بھی فرمایا کہ یہ ایک حشیانہ تجویز

ہے۔ لارڈ کرزن اس مخالفت کو برداشت نہ کر سکے اور فروری ۱۹۰۵ء میں کلکتہ

یونیورسٹی کے جلسہ تقسیم اسناد میں ہندوستانیوں کے متعلق کہا کہ وہ سچے نہیں ہوتے۔

اور یہ بولنا ہندوستانیوں کا کبھی نصب العین نہیں رہا۔ اس پر بنگالیوں نے ایک

طوفان برپا کر دیا اور ایک عظیم الشان جلسہ میں لارڈ کرزن اور ان کی پالیسی پر طمانت

کی۔ یہ جلسہ ۱۱ مارچ ۱۹۰۵ء کو منعقد ہوا تھا۔ اس سے لارڈ کرزن کو اس قدر اشتعال

ہوا کہ وہ سیدھے ڈھاکہ پہنچے اور وہاں ایک جلسہ عام میں مسلمانوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ

”تقسیم بنگال سے ان کا مقصد صرف یہ نہ تھا کہ گورنمنٹ بنگال

کے انتظامی بار کو ہلکا کیا جائے بلکہ اسلامی صوبہ بنانا تھا

جس میں مسلمانوں کا غلبہ ہو۔“

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱۳) نو ہمال تھے۔ ان کے باپ ڈاکٹر دی گھوش گورنمنٹ میڈیکل آفیسر تھے۔ ہندو نے وہاں
میں تعلیم پائی تھی، ورسول مسوس کے آخری امتحان میں کھوڑے کی سواری کے ناقابل ہو سکے
باعث فیل ہو گیا تھا۔ ۱۲ رولٹ کمیشن کی رپورٹ۔

یہ وہی ڈنکا تھا کہ جو ڈیڑھ سو سال قبل ہندوستان کا صنعتی مرکز تھا۔ جس کی دولت کی دھوم تمام دنیا میں تھی۔ جہاں مسلمانوں کی نوابی اور آزاد حکومت تھی۔ مگر بقول سرولیم ہنر ہاں گورنمنٹ کی پالیسی برل جانی کی وجہ سے مسلمانوں کی زمینداروں اور اعلیٰ عہدوں کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ پھر ان پر وہ دور آیا جب کہ وہ معاش سے تنگ ہو گئے اور بے گھر اور بے در ہو کر ہجرت کرنے لگے وہ سیاسی مقدمات میں سزا یاب ہوتے تھے اور افلاس، تنگ دستی اور جہالت کی وجہ ان کا شمار سیت ترین اقوام میں ہونے لگا۔ اس پست حالت پر پہنچنے کے بعد آج جبکہ لارڈ کرزن بذات خود وہاں پہنچ کر ان کی فلاح و بہبود کا نعرہ بلند کر رہے ہیں تو ان پامال انسانوں کو معلوم ہوتا ہے کہ چرخ گردوں ان کی مرضی کے سامنے سرنگوں ہو گیا ہے آج ان کا حامی و مددگار کوئی کلکٹر کمشنر یا گورنر نہیں بلکہ تمام ہندوستان کا بادشاہ ان کے خانہ دیوان میں رونق افروز ہے۔ بلاشبہ ان کے فہم و قیاس کے بموجب یہ ان کی انتہائی معراج تھی۔ ایسی صورت میں کام کے لئے تیار ہو جانا ان کی بھولی بھالی فطرت کا لازمی تقاضا تھا۔ بالخصوص جبکہ کام یہی بتایا جائے کہ وہ ان لوگوں کے خلاف کھڑے ہو جائیں جنکے ہاتھوں میں انکی تمام جائیدادیں چلی گئی ہیں۔ جو تمام اراضی کے مالک ہو گئے ہیں۔ جو تمام عہدوں پر قابض ہو چکے ہیں۔ اگرچہ قابض بھی اسی خیال کے عہدہ داروں کی بدولت ہوئے تھے جو انھیں آلہ کار بنا کر ان کے ہسالیوں سے بھڑانا چاہتے ہیں۔ اس زمانہ کے اخبار اسٹیشینر کلکتہ کے حسب ذیل اقتباس سے تقسیم بنگالہ کے مقصد کا بخوبی پتہ چل سکتا ہے۔

سے دیگر ممالک سے خفیہ اسلحہ وغیرہ کی دہا دہا آسانی سے ہو سکتی تھی۔ لہذا آسام کا متاثر ہونا بھی ضروری تھا۔ چنانچہ سازش برہما کے مقدمات ان تمام امور پر کافی روشنی ڈالتے ہیں۔

سی۔ بی۔ پی | صوبہ سی۔ پی مرہٹوں کا قدیم عہد سے آماجگاہ رہا ہے۔ صوبہ بمبئی سے ملحق ہے۔ اس پر صوبہ بمبئی کی شورش کا اثر ہوا۔ حتیٰ کہ ۱۹۰۵ء میں کانگریس کے اجلاس کیلئے ناگپور تجویز کیا گیا تھا۔ مگر کانگریس کی نرم پالیسی نے ناگپور کے گرم جوش نوجوانوں کو اس قدر مشتعل کر دیا کہ وہاں کانگریس کا اجلاس ناممکن ہو گیا۔ چنانچہ ناگ پور کے بجائے اجلاس صوبہ بمبئی میں کیا گیا۔

مدرس | ۱۹۰۵ء میں بنگال کے نوجوانوں نے مدراس میں بھی کام شروع کر دیا۔ نیز بنگال کے مرہٹوں نے بنگالیوں کی امداد کی اور یہاں بھی وہی شورش برپا ہو گئی۔ سری نواس۔ آنگر کا اخبار ”انڈیا“ اسی سال ضبط ہوا۔ اور سری نواس کو سزا ہوئی۔ پھر ۱۹۰۵ء میں مسٹر ایش ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ تناولی کو اسٹیشن پر قتل کر دیا گیا۔

پنجاب | پنجاب میں تحریک آزادی کی نوعیت اگرچہ مختلف تھی مگر دوسرے صوبوں سے کم نہیں تھی۔

اسی سلسلہ میں لالہ لاجپت رائے اور اجیت سنگھ کو ۱۹۰۵ء میں جلا وطن کر دیا گیا تھا۔ بھائی پرمانند بھی اسی زمانہ کے انقلابی لیڈروں میں سے ہیں جنہوں نے ۱۹۰۵ء میں دوبارہ گرفتار کئے گئے اور سزا یا ب ہوئے۔

دسمبر ۱۹۱۰ء کو دہلی میں لارڈ ہارڈنگ پریم بھینکا گیا۔ لارڈ موصوفہ کی گئے

ایک اردلی مارا گیا۔ اس سازش کا مرکز بھی لاہور ہی کو قرار دیا گیا تھا۔
 ۱۹۰۵ء میں سازش بنارس کا مشہور کمیس ہوا اور دیگر اخبارات
 صوبہ یوپی پر پابندیاں عائد کی گئیں۔ ضمانتیں ضبط ہوئیں یہ اس
 صوبہ کے اضطراب کی دلیل تھی۔

مختصر یہ کہ ۱۹۰۵ء کا زمانہ وہ تھا جو بنگال سرسٹیزل ایٹمن لفٹٹ گورنر پنچا
 ”ہر جاگہ لوگ کسی تبدیلی کے متوقع تھے۔ ان کے دماغوں میں نئی ہوا بھری ہوئی
 تھی اور وہ منتظر تھے کہ دیکھیں اس تحریک کا کیا نتیجہ نکلتا ہے۔“ ۱

انقلابی تحریکات کی قومی و مذہبی نوعیت

ولٹ ایکٹ کمیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ کے بموجب یہ تمام تحریکات
 ”ہندو ازم“ کے ماتحت تھیں۔

(۱) جنوبی مغربی ہندوستان میں انقلابی تحریک کے آثار ابتدا میں سالانہ
 میلوں میں رونما ہوئے۔ جن میں سے ایک تو ”دیوتا گنتی“ کے اعزاز میں منعقد
 ہوتا تھا اور دوسرا ”سیواجی“ کے اعزاز میں ۱۹۰۵ء
 (۲) اس تحریک کا اہم نقطہ یہ تھا کہ سیواجی کے کارنامے قوم کے سامنے
 پیش کر کے ان کو انقلاب پر آمادہ کیا جائے۔

چنانچہ سیواجی کے میلے میں مندرجہ ذیل اشلوک پڑھا جاتا تھا: ۲
 ”ہنس سیواجی کی کہانی سنا دینے سے ہی آزادی حاصل نہیں ہوتی بلکہ ضروری

۱۔ ولٹ ایکٹ کمیٹی کی رپورٹ ص ۱۳۰ ۲۔ ایضاً ص ۱۳۱

کہ لوگ سیوا جی اور با جی راؤ کی مانند اولوالعزمانہ جاننازی دکھانے پر آمادہ ہو جائیں۔ بہر حال اسے لوگوں اب تم کو ڈھال تلوار سے مسلح ہو جانا چاہیے کہ ہم نے دشمن کو آزمائے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ ہم قومی جنگ کے میدان میں اپنی زندگیوں کو جو کھوں میں ڈال دیں گے اور دشمنوں کے خون سے زمین کو سرخ کر دیں گے۔ جو ہمارے مذہب کو ناپاک کر رہے ہیں۔ ہم دشمنوں کو مار کر رہیں گے۔ اور تم عورتوں کی مانند بیٹھے کہانیاں سناتے رہو گے۔“

(۳) گنتی کے مہار کا اشلوک یہ تھا۔

افسوس تم کو اپنی حلقہ بگوشی اور محاکمیت پر ذرا افسوس نہیں آتا اس لیے بہت ہے کہ خود کشی کر لو، بدطینت لوگ قصائیوں کی مانند جلا دوں کی سی بے رحمی سے گھاؤں اور بچھڑوں کو ذبح کرتے ہیں۔ اٹھو اور گلے ملنا کی مدد کرو۔ اس کی تکلیفات کو رفع کرو، مہاؤ رتھ مرنے سے پہلے انگریزوں کو ٹھکانے لگا دو شست بٹھ کر زمین پر بارگراں کیوں بنے ہوئے ہو۔ یہ ہندوستان ہے پھر اس پر انگریزوں کا تسلط کیوں ہے۔“

(۴) وناٹک سامد کر۔ آج فرقہ پرست لیڈر ہیں۔ ہندو مہا سبھا کے خاں رکن ہیں۔ سنہ ۱۹۰۵ء میں ان کی عمر بائیس سال تھی ”جب مہا تما گید گورو پیام سن“ کی رفاقت میں انقلابی سوسائٹی قائم کر رہے تھے اور پھر انڈیا ہاؤس لندن کے آپ ستر لیڈر تھے۔ جس کے ایک ممبر نے سنہ ۱۹۰۵ء میں سرویم کنزن دوائلی

پولیشیل ایڈی کانگ کو قتل کر دیا تھا۔

اگر سادہ کر آج ہندو پرست لیڈر میں تو تعجب نہیں۔ کیونکہ اُس زمانہ میں بھی آپ کی تحریک انقلاب کا مقصد ”ہندو ازم“ تھا۔

(۵) انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس انقلابی جدوجہد میں صوبہ بنگال

تمام صوبوں سے پیش پیش اور سارے ہندوستان کا ”قائد“ رہا۔ لیکن بنگال میں انقلابی تحریک کا آغاز اس طرح ہوا۔

۱۸۸۶ء میں بنگال کے مشہور سوامی رام کشن کا انتقال ہوا۔ وہ خالص مذہبی شخص تھا۔ وہ ہندو ازم کی وکالت کرتا تھا۔ مگر دوسرے مذاہب کو بھی درست مانتا تھا۔ اس کا خیال تھا کہ تمام دیوتاؤں کا پرہیزگار ہونا کالی روحانی طاقت کی دیوی ہے۔ کالی کو ہی وہ اپنی اور تمام کائنات کی مائتصور کرتا تھا اس کے مرنے پر اس کے خیالات کی اشاعت کا کام اسکے شاگردوں نے اپنے ذمہ لیا۔ جن میں سے قابل ذکر ایک بھدرا لوک نوجوان بزمیرنا تھو دت بی۔ اے ہے۔ یہ شخص بعد سوامی ”دیویکا مندر“ کے نام سے مشہور ہوا۔ اور سنیاس لینے کے بعد شنگاگو کی مذہبی کانفرنس میں ہندو ازم کے قائم مقام کی حیثیت سے شریک ہوا۔ ۱۸۹۶ء میں وہ واپس اپنے چند میٹروں کے ہندوستان واپس لوٹا۔ بہت سے ہندوؤں نے اس کو اپنا نجات دہندہ اور اپنے مذہب کا پیغمبر تسلیم کیا۔ اُس نے رام کشن شن کے زیر اہتمام رفاہ عام اور مذہبی کوششوں کے مرکز قائم کئے مگر اپنے گرو کی تلقین سے بہت آگے نکل کر یہ کہنا شروع کر دیا کہ ”ویدانت ہی دنیا کا آئندہ مذہب ہے اور گوہندوستان اس وقت ایک

غیر ملکی حکومت کے ماتحت ہے۔ تاہم اسے اپنی نوع انسان کے اعتماد کو قائم رکھنے کے لئے محتاط رہنا چاہیے اور شکستی مائتا کی مزد کے بھروسہ پر آزادی حاصل کرنے کی سعی کرنی چاہئے۔ ۱۷

(۶) تقسیم بنگالہ نے انقلابی تحریک کو خالص فرقہ وارانہ بنادیا کیونکہ اس سے حکومت ویدانت کا تخیل پارہ پارہ ہو رہا تھا۔ بنگال میں ہندو اکثریت ختم ہو رہی تھی۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اس تقسیم نے بنگالی ہندو کی اہمیت ہی ختم کر دی تھی اور حکومت ویدانت کا دائرہ محدود کر دیا تھا۔ یہی تخیل تھا جس نے بنگالی نوجوانوں کو موت پر آمادہ کر دیا تھا۔

بے شک! اس تقسیم نے بنگالیوں کو مسلم اکثریت کا ایک صوبہ بنادیا۔ مگر بنگال میں ہندو مسلم منافرت بھی ہمیشہ کے لئے قائم کر دی۔

(۷) یہی ویدانت کی حکومت کا تخیل تھا۔ جس نے ہندو نوجوانوں کو اس قدر متاثر کیا کہ وہ انقلابی پارٹی میں صرف ہندو کو شامل کیتے تھے اور مسلمان کا دخلہ قانوناً ممنوع قرار دے رکھا تھا۔ اس انقلابی نظام کا نام انڈوسلین سمتی رکھا گیا تھا۔

(۸) انڈوسلین سمتی میں داخلہ کے لئے بہت سے حلف لئے جاتے تھے لیکن حلف کا طریقہ ”پریانا تھا اچار جیہ“ نے حسب ذیل بیان کیا ہے۔

درگا پوجا سے پہلے مہیلا کی تقریب پر داس اور میں نے اور دیکھا کہ سمتی کے چند دیگر اشخاص نے ”لامنہ سریشوتی“ کالی باڑی میں پون داس کے سامنے حلف اٹھایا۔ ہم دس بارہ آدمی تھے۔ ہم نے ابتدائی آخری اور خاص حلف اٹھایا

اس وقت کوئی پردہت موجود نہ تھا اور یہ رسم کالی دیوی کے سہلے پانچ بجے صبح ادا کی گئی۔ یونین داس نے ایک اور پوجا کی۔ بعد ازاں کاغذ پر بھی ہوئی تھیں بڑھی گئیں اور ہم نے ان پر فوٹو منے کا وعدہ کر لیا۔ خاص صفت دینے کی رسم کالی دیوی کے روبرو باتیں گھنٹے کے بل ہو کر ہاتھ میں گیتا اور گوار لئے ہوئے اور کی گئی۔ گھنٹے کے بل ہونے سے پر قیال رہا کہ آسن بنتا ہے جس سے شیر اپنے شرکار پر جھپٹتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ ایک دوسرے سے ششخص۔ فی اس طرح بیان کیا ہے سب "پوران" کالی پوجا کے دن گہرے تہہ کر کے گیا۔ اور ہم سب نے آسن دن فاتر کیا۔ راستہ کے وقت پورن ہم سب کو نشان بھومی میں لے گیا۔ وہاں پہلے سے کالی دیوی کے پاؤں پر دو روپے اور رکھے ہوئے تھے۔ ہم نے سورتی کو ہاتھ لگایا اور سستی کے ساتھ ونداری کا عہد کیا۔ اس وقت سستی کی طرف سے ہمارے نئے نام تجویز کئے گئے۔

(۹) بظاہر پنجاب کی تحریک میں ہندو لازم کاتھیں اس قدر مضبوط نہ تھے مگر تاہم اس کے پیڑ بھائی پرمانند اور لالہ لاجپت رائے تھے۔ بھائی پرمانند کے جذبات آج دنیا کے سامنے ہیں۔ بظاہر یہ جسدید جذبات نہیں۔

(۱۰) کانگریس اس تمام دور میں کمزور رہی۔ اگرچہ سندھ میں اس نے بایکٹ کی تصویب اور تقسیم ہندو کی مخالفت کی تھی۔ مگر ایک سیادی فرق یہ تھا کہ وہ ان تمام پارٹیوں کے نصیب الین کے برخلاف ہندو مسلمان کی تقسیم تھی۔

سہ رات ایکٹ کمیٹی کی رپورٹ

کو گوارہ نہ کرتی تھی۔ اور وہ ایک جماعت بنانا چاہتی تھی جو اختلاف مذاہب کے باوجود نفع اور ملکی مفاد کے نقطہ پر متفق ہو کر تمام ہندوستانیوں کو ایک نیشن بنائے

انقلابی جماعتوں کے نقطہ نظر میں تحریک ملی

”برن ہارڈی“ نے اپنی کتاب ”جین آئندہ جنگ میں یہ اُمید ظاہر کی تھی کہ جنگوں کے لوگوں میں قومی اور انقلابی تحریک جاری ہے۔ اگر وہ ہندوستان کے مسلمانوں سے متفق ہو جائیں تو ان کی شرکت عمل سے انگلستان کا بلند درجہ جو اسے اقوام عالم میں حاصل ہے مخدوش ہو سکتا ہے۔“

ایک شخص ”مٹی ہریال جو کبھی دہلی کا باشندہ اور پنجاب یونیورسٹی کا ایک طالب علم تھا“ ۱۹۰۷ء میں سرکاری وظیفہ حاصل کر کے آکسفورڈ میں کیمیل کی غرض سے انگلستان گیا۔ اُس نے اپنا وظیفہ اور آخری قسط واپس کر دی اور میدان کیا کہ میں انگریزی ترقیہ تعلیم کو پسند نہیں کرتا۔ ۱۹۰۷ء میں وہ واپس آیا اور ایک انقلابی پارٹی تیار کی۔ ۱۹۰۷ء

۱۹۱۱ء میں سان فرانسسکو امریکہ، پہنچا اور ریاست ہائے متحدہ امریکہ کے مختلف مقامات پر جلسے کر کے لیکچر دیے اور ایسی انجمنیں قائم کیں جنہوں نے ہندوستان سے سلطنت برطانیہ کو ختم کرنے کی قسمیں کھائیں اُس نے

”غدر“ کے نام سے ایک اخبار نکالا جس کا پہلا پرچہ یکم نومبر ۱۹۱۷ء کو شائع ہوا^۵ جو کثیر تعداد میں ہندوستان میں تقسیم ہوتا تھا۔

جس میں باغیانہ اشتعال انگیز مضامین شائع کئے جاتے تھے اور خفیہ انجمنوں کے بننے کی تلقین ہوتی تھی۔ ۷۵

اخبار کے علاوہ موقعہ بموقعہ پمفلٹ بھی شائع کئے جاتے تھے۔ مثلاً ایک مرتبہ ”غدر“ کے نام سے شمعوں انیچے، نظموں کا ایک مجموعہ شائع کیا۔ ایک نظم میں ملک، لیاقت حسین، برکت اللہ، موکی جیت سنگھ، ساورکر، اربند گکوش، کرشناورما، ہردیال وغیرہ وغیرہ کی تعریفیں کی گئیں تھیں۔
میں کے ساتھیوں میں زیادہ قابل ذکر وادی ہیں۔ ایک ہندو مسیحی

۷۵ رولٹ ایکٹ کمیٹی کی رپورٹ صفحہ ۲۳، ۱۲

لے دل چسپی کے لئے ایک مضمون کا، قلمی میں درج کیا جاتا ہے۔

بہادر و تلخی کرو غدر پر پا کر کے ان نام ٹیکسوں کو بند کر دو جو ہم سے وصول کئے جاتے ہیں۔ مذمت ہے ایسے بہادر سپاہیوں کی جو ہندوستان میں غدر پھیلا رہے ہیں۔ موت تنخواہ ہے شہادت انعام ہے۔ آزادی پیش ہے۔ میدان جنگ ہندوستان ہے۔ اٹھو۔ لکھیں کھولو۔ غدر کے لئے روپیوں کی پھیلیاں بھرو۔ ہندوستان پہنچ جاؤ۔ اور آزادی کے لئے جانیں قربان کر دو (رولٹ کمیٹی کی رپورٹ صفحہ ۱۳۲)۔ ۱۲

۷۵ رولٹ ایکٹ کمیٹی کی رپورٹ صفحہ ۲۳۔ ۱۲

راہچندر۔ دوسرا مسلمان مسیحی برکت اللہ ہے

ہردیال نے اپنے تمام ساتھیوں کو سمجھایا کہ انگلستان پر جرمنی عنقریب حملہ کرنے والا ہے اور یہی وقت ہے کہ ہم ہندوستان پہنچ کر کام کریں۔ نہ
ہردیال اور اس کے ساتھیوں کے تمام واقعات موضوع کلام سے خارج
ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ یہ پارٹی امریکہ، فلپائن، ملائیا، ہانگ کانگ، سنگاپور، چین
مصر، ترکی، افغانستان وغیرہ تمام ممالک میں پھیلی ہوئی کھتی۔

اس پارٹی میں ہندو، مسلمان، سکھ، تینوں قومیں شریک تھیں۔

ترکی اور جرمنی اس کی پشت پر تھے۔ مختلف جہازوں کے ذریعہ سے
ہندوستان میں رائفلیں اور سامان جنگ نیز نذر و پیر پہنچانے کی کوشش ملگنی
اخبار غدر کی طرح ایک دوسرا اخبار ”جہان اسلام“ مئی ۱۹۱۷ء کے قریب
قسطنطنیہ سے جاری کیا گیا۔ اس میں غربی، ترکی اور اردو منبری کے مضامین
ہوتے تھے۔ اس کا اردو حصہ پنجاب کا ایک باشندہ ابوسعید تیار کیا تھا جو ۱۹۱۷ء
تک مدراس اور کسی زمانہ میں رنگون کا کدک تھا اور جب ترکی اور اعلیٰ کی
جنگ چھڑی تو وہ مصر چلا گیا تھا۔ اعلان جنگ کے بعد اس اخبار کا اردو حصہ
ہردیال کا لکھا ہوا تھا۔ اور مصر کے نیشنلسٹ لیڈروں یعنی فرید بیہ و منصور
عرفت نے بھی برطانیہ کے خلاف مضامین لکھے تھے۔

۲۰ دسمبر ۱۹۱۷ء کی اشاعت میں انور پاشا کی ایک تقریر دہلی کی گورنمنٹی

جس میں اور بہت سی باتوں کے علاوہ انڈیا پارٹامرعم نے یہ بھی کہا تھا کہ
 ”ہندوستان میں غریب پرپاک کیا جائے۔ انگریزی اسلحہ خانوں کو تاخت و
 تاراج کر کے اسلحہ لوٹ لئے جائیں اور انھیں ہتھیاروں سے انگریز مار ڈالے
 جائیں۔ ہندوستان میں ہندوستانی بھیتیں کروڑوں انگریز صرف دولاکھ ہیں
 ان سب کو قتل کر دینا چاہیے۔ ان کے پاس فوج بالکل نہیں ہے
 ترک نہ سوئے کو عنقریب بند کرنے والے ہیں لیکن وہ جو اپنے ملک وطن
 کو آزاد کرنے کی کوششوں میں جہان دے گیا ہمیشہ زندہ رہے گا۔ اسے ہندو اور
 مسلمانوں میں دو بڑوں انگریزی فوجوں کے سپاہی ہو۔ تم آپس میں بھائی ہو
 بیچ اور کیئے انگریز تمہارے دشمن ہیں۔ تم جہاد کا اعلان کر کے غازی بن جاؤ۔ اپنے
 بھائیوں کے ساتھ مل کر انگریزوں کو قتل کر دو اور ہندوستان کو نجات دلادو
 ہر دیال ستمبر ۱۹۱۲ء میں قسطنطنیہ گیا تو ابوسعید کے پاس ٹھہرا۔
 ابوسعید کی تجویز پر ”ینگ ٹرکس پارٹی کے ایک ممتاز ممبر ”توفیق بی
 ۱۹۱۳ء میں رنگون آئے۔ اور رنگون کے ایک تاجر کو ترکی قنصل بنایا۔
 رنگون اور برما کی داستان بھی طویل ہے اور موضوع بحث سے خارج۔
 اس سلسلہ میں خصوصیت سے مندرجہ ذیل حضرات کے نام لئے
 جاتے ہیں۔

(۱) سید مجتبیٰ حسن عرف مولچند (۲) علی احمد صدیقی (۳) حکیم فہم علی (۴) حسن خاں۔ یہ دیال اور ہندوستان کے دیگر انقلاب پسندوں نے ۱۹۵۰ء میں برلن میں "انجمن انقلاب ہند" بنائی۔ اس انجمن کا مقصد یہ تھا کہ ہندوستان میں جمہوری حکومت قائم ہو۔ اس کے سلسلے چلے ہوئے رہتے تھے جن میں ترک رومی، جرمن آفیسر شریک ہوئے تھے۔ اس کے علاوہ ایسے چلے ہوئے تھے جن میں جرمن اور ہندوستان کے دیگر مقاصد پر بحث ہوتی تھی۔ (۱) ولٹ کیٹی کی رپورٹ صفحہ ۲۲۶

یہ بزرگ ستھمک زندہ رہے۔ شاید تھے

مگر شیعیت سے ناواقف۔ حریت کے قبا۔ چین کے انقلاب میں حصہ لیا۔ پھر اس پارٹی میں گرفتار ہوئے تو پھانسی کا حکم ہو گیا۔ پھر خاص خاص سفارشوں کے سبب عین پھانسی کی تاریخ کو حکم چھپا کہ پھانسی منسوخ کی جائے۔ پھر چند دفعات میں ان کو ۲۵ سال کی سزا دی گئی۔ مگر جب بیس سال جیل خانہ میں رہ کر سارے قوی معطل ہو گئے تو ان کو رہا کر دیا گیا۔ سٹڈ میں فیض آباد جیل میں تقریباً ایک سال احتقر کا بوجھ کے ساتھ رہنا ہوا۔ انقلاب کی زندہ تاریخ تھے۔ رہائی کے بعد کانگریس کمیٹی صوبہ یوپی کے دفتر میں ملازم ہو گئے۔ سٹڈ میں دفتر صوبہ میں ملاقات ہوئی ایک شعر پڑھا جو ان کی حالت کا مرقع تھا۔ فریدار کا حصہ ہے زحق بالذ کاڑ میں وہ دانہ ہوں جو گر افہ میزان سے ز ہندوستان کی سی، آئی ڈی بہت زیادہ قابل واقع ہوئی ہے اگی ستم ظریفی ملاحظہ ہو کہ حکیم فہم علی کے دھوکہ میں شہر مراد آباد کے امام مولوی فہم علی صاحب کو گرفتار کریں سٹڈ میں عد سے واپس آ رہے تھے۔ امام صاحب گورنمنٹ کے ازلی و نادار ان تھکڑوں کے فاسد۔ بہر حال ان کی مصیبت تھی۔ ورنہ ڈی مصیبت سے نجات ملی۔

ان مسلسل واقعات اور اس سپہم جدوجہد کا نتیجہ یہ تھا کہ فروری ۱۹۱۵ء میں ایک تاریخ مختصر کی گئی جس میں ہندوستان کے مختلف مقامات اور چھاؤنیوں پر حملہ کرنے کا تہیہ کر لیا گیا۔ مگر حسب ضرورت اسلحہ فراہم نہ ہو سکنے کے باعث یہ تاریخ خالی گئی اور اس کے بعد گورنمنٹ کو اس کا سراغ لگ گیا۔

مذکورہ بالا تحریریں آپ کو مندرجہ ذیل امور کا اندازہ ہو گیا۔

۱۔ ۱۸۹۳ء سے ۱۹۱۵ء تک ہندوستان کی سیاست تشدد پسند بنیاد پر تھی۔

۲۔ دہشت انگیزی اور تشدد کے اصول پر ہی انقلاب کا لائحہ عمل مرتب کیا گیا تھا۔

۳۔ یہ تمام جو عتیں ایک دوسرے سے منسلک نہیں تھیں۔

۴۔ جب اس تحریک کا تعلق بیرونی ممالک سے ہوا تو وطنی رابطہ نے ان سب کو انگریز کے مقابلے کے لئے متحد کر دیا۔

تحریک شیخ الہند حضرت مولانا محمد علی حسن ضاقدیل شیرہ

پیدائش ۱۲۹۶ھ تقریباً ۱۸۷۹ء میں حضرت شیخ الہند نے ایک عیسائی قلم کی تختی جس کا نام ”عمرۃ الہ بیت“ تھا (تر بیت کا پھل)

اس نام کا نام خود ایک لائحہ عمل کی خبر بتا ہے۔ اور انہیں کا قیام راج کونجا کے

مذکورہ بالا نام انسانی باعتوں کے پیشہ نگار ملت نے ایک ایک بنیاد قائم کر دی تھی

(۲) شاندار ماضی کی بلکہ دہم میں ہم نے وضاحت بیان کیا ہے کہ حضرت میر

صاحبِ قدس اللہ سرہ العزیز کی تجویز یہ تھی کہ سرحد افغانستان اور ایران کی حکومتیں ایک نظریہ پر متحد ہو جائیں۔ پھر صدر سے پیشتر شاہ ایران نے بھی اس کی دعوت دی۔ حضرت شیخ الہند کے جذبات بھی یہی تھے۔

ملاطین اسلام کے زمانہ میں کابل ہندوستان کا جزرِ بہ ہے۔ انگریزوں نے بھی اس کا ارادہ کیا مگر ناکام رہے۔ حضرت سید صاحبِ قدس اللہ سرہ، عزیز کی جہاد نے ہندوستانی اور سرحدی مجاہدین میں ایک رابطہ قائم کر دیا جو انبارہ اور پٹنہ کے مقدمات کے زمانہ ۱۹۶۴ء تک یعنی ثمرۃ التربیت کے تقریباً پندرہ سال پیشہ تک استقامت کے ساتھ باقی رہا۔ ان مقدمات کے بعد امدادِ مسانی کا وہ تعلق ختم ہو گیا۔ مگر مجاہدین کا رابطہ ختم نہیں ہوا۔ ہندوستانی مجاہدین سرحدی علاقوں میں باقی رہے دارالعلوم دیوبند نے اس رابطہ کو استادِ دیوبند شاگردی کی شکل میں تبدیل کر دیا جو انقلابی جہاد کے لئے پہلے سے بہت زیادہ مستحکم اور مفید ہو سکتا تھا۔ خصوصاً جبکہ مولانا محمود الحسن صاحب جیسا سیاسی اور مذہبی مقتدا نہ صرف اُستاد بلکہ شیخ اور پیر بھی، جو جس کے دستِ حق پرست پر سلوک و طریقت کے لئے بھی بیعت کی جاتی ہو اور جہاد کے لئے بھی۔

(۴) تحریک کی تقویت کے لئے یہ بھی ضروری تھا کہ خوزہ ہندوستان کے مسلمان ایک نقطہ پر متفق ہو جائیں۔ اسی مبارک جذبہ نے ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری مرحوم

حضرت مولانا محمد انیس صاحب رحمہ اللہ نے حضرت شیخ الہند قدس سرہ کے ہاتھ پر بیعتِ جہاد کی تھی (۲۵) مولانا محمد انیس اور ان کی دینی دعوت (۱)

علیمہ اہل خانہ مولانا محمد علی صاحب۔ مولانا ابوالکلام صاحب جیسے مدبرین کو
کوئٹہ شیخ الہند کا حلقہ بگوش بنادیا تھا اور کوشش کی جارہی تھی کہ علوم مشرقیہ
اور علوم مغربیہ کی دونوں عظیم الشان یونیورسٹیوں ”دارالعلوم دیوبند اور علی گڑھ کالج“
میں غارتگی کے اصول پر آئینی اتحاد و اتفاق کا رابطہ قائم ہو جائے۔

(۱۵) اور جبکہ یہ تحریک نہ صرف مسلمانوں کے لئے بلکہ وطن عزیز اور وطن عزیز کے
تمام باشندوں کے لئے تھی۔ یہ بھی ضروری سمجھا گیا کہ ۱۸۵۷ء کی طرح برادرانِ وطن
کو بھی اس میں شامل کیا جائے۔ چنانچہ راجہ مہندر پرتاب اور ان کی پارٹی سے
رابطہ اسی نظر سے کام لیا پہلو تھا۔

(۶) ۱۹۰۸ء اور ۱۹۰۹ء کا ہنگامہ خیرِ نور جس میں بقول سروینزل ایٹنس
لفٹنٹ گورنر پنجاب ”ہر جگہ لوگ کسی تبدیلی کے متوقع تھے۔ اُن کے دماغوں میں
نئی ہوا بھری ہوئی تھی۔ وہ منتظر تھے کہ اس تحریک کا کیا نتیجہ نکلتا ہے، حضرت
شیخ اور آپ کی جماعت کیلئے ایک حیات بخش دور تھا۔ جس کی تمہید خفیہ طور پر تیار
سال پیشتر سے کی جا چکی تھی۔ چنانچہ رمضان المبارک ۱۳۲۷ھ مطابق سنہ ۱۹۰۸ء
میں اسکو منظرِ عام پر لانے کا تہیہ کیا گیا۔ جمعیت الانصار کے نام سے ایک ہمہ گیر نظام کا خاکہ
مرتب کیا گیا جس کی مقبولیت بھی اسی طرح ہمہ گیر ہوئی۔

اس نظام کو عام
دارالعلوم دیوبند کا جلد ستار بندی

کے لئے مناسب سمجھا گیا۔ سب سے پہلے خالص مذہبی پیرایہ میں اس کا ظہور ہو جو
اس وقت کی سیاست کے لحاظ سے نہایت ہی مقبلاً اقدام تھا۔

چنانچہ ۱۳۲۵ھ میں ایک عظیم الشان جلسہ کیا گیا جس میں ہندوستان کے اطراف و اکناف سے تقریباً تیس ہزار مسلمانوں نے شرکت کی۔

یہ اجتماع اُس زمانہ تک ہندوستان کی کسی جماعت کو نصیب نہیں ہوا تھا۔ اس لیے اس اجتماع کو اور پھر اُس سے زیادہ اُس کے حسن انتظام کو کرامت خیال کیا گیا۔ مگر جن حضرات کی نظر اُس کی ستائش سالہ تمجید پر پڑی وہ اس پر اس قدر تعجب نہیں کرتے تھے اگرچہ کامیابی پر بہت زیادہ مسرور تھے۔

اس تمہید ہی کی برکت تھی کہ ہر طبقہ اور ہر خیال کے علماء اور زعماء نے اس اجتماع میں شرکت فرمائی۔ صاحبزادہ آفتاب احمد خاں نے تجویز پیش کی کہ دارالعلوم کے تعلیم یافتہ علی گڑھ کالج میں انگریزی پڑھنے جایا کریں اور علی گڑھ کے گریجویٹ عربی پڑھنے کے لئے دیوبند آیا کریں۔

یہ تجویز نہایت مبارک خیال کی گئی اگرچہ اس کا ثمرہ نہایت تلخ تھا۔ یعنی پہلی مرتبہ جو علی گڑھ سے عربی حاصل کرنے کے لئے آئے وہ انگریزوں کے سی، آئی، اڈی تھے۔ جنہوں نے حضرت شیخ انہار کو گرفتار کر لے کر یسٹ انڈین سٹی اور قوم پروری کاٹیج انارک کے انگریز بہادر سپرنٹنڈنٹ سی، آئی، اڈی کا عہدہ حاصل کر لیا۔

لہذا اس جلسہ میں حسن انتظام، برکت، اہم و غیرہ کے عینی مشاہدوں نے اس جلسہ کو کرامت قرار دیا۔ تقریباً تیس ہزار کا اجتماع تھا مگر کھانے وغیرہ کا خرچ اس قدر قلیل کہ جس کو صرف کرامت اور برکت ہی کہا جاسکتا ہے۔ لطف یہ ہے کہ اس تمام محنت کو صرف دو ڈھائی گھنٹہ میں کھانا کھلایا جاتا تھا جبکہ مذکورہ شور و شغب ہوتا تھا نہ بد نظمی اور پریشانی۔ یہ امر بھی خلاف عادت اور خلاف عادت تھا کہ تمام کمیپ بازار کھانا پکے اور کھانا کھانے کو مشرت بن گئے۔ (باقی ص ۱۳۲ پر)

جمعیت الانصار کا سب سے پہلا اجلاس | جلسہ دستار بندی فضلاء دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے بعد

جمعیت الانصار کے اجلاس کی تیاری کی گئی "شہر مراد آباد" کو یہ شرف حاصل کہ جمعیت الانصار کا سب سے پہلا اجلاس شوال ۱۳۲۸ھ مطابق ۱۵، ۱۶، ۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء کو اسی سرزمین میں ہوا۔ اس جلسہ کا اجتماع بھی حیرت انگیز تھا اور باوجودیکہ پلنگ کی شدت تھی تاہم اجتماع بے نظیر اور انتظام قابل رشک تھا۔

کرامت یا حسن اتفاق | پلنگ کی شدت کے باعث کلکٹر صاحب مراد آباد نے ان تاریخوں میں جلسہ کی ممانعت کر دی

تھی منتظرانِ حبس نہ کلکٹر صاحب سے کہا کہ ہمارا عقیدہ ہے کہ علماء کی تشریف آوری سے پلنگ جاتا رہے گا۔ اظہارِ عقیدت کا اندازہ کچھ ایسا تھا کہ کلکٹر بھی متاثر ہوا۔ اس نے اجازت دیدی اور قادر مطلق کے فضل و کرم نے اس عقیدہ کی تصدیق بھی کر دی چنانچہ اس جلسہ آغاز کے ساتھ شہر سے طاعون ختم ہو گیا۔ جمعیت الانصار کے ناظم حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھی تھے آپ نے جلسہ کی روئیداد میں تحریر فرمایا تھا۔

رمضان ۱۳۲۸ھ کی ستائیسویں شب بھی عجیب زندگی بخش اور تبرک شب تھی جبکہ ہم چند ضعیف الاثر طالب علموں نے اپنے حقیقی مربیوں سے جمعیت الانصار کے افتتاح کی درخواست کی اور گو جمعیت کے وسیع تقاصد ہم غریبوں کے پیمانہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳۱) کے مقامات میں حشرات اور موزی جانور گویا تھے ہی نہیں۔ بہت مرتبہ تجسس

کیا گیا مگر خیال کی تفلید نہیں ہوئی۔ رات بھر کمپ میں ڈیروں سے باہر کھانا رکھ رہتا تھا مگر

کوئی جانور پاس نہ آتا تھا۔ ملاحظہ ہو روزنامہ دستار دارالعلوم شوال ۱۳۲۸ھ ص ۱۲

مقدرت زائد معلوم ہوتے تھے۔ مگر ہم اے اکابر نے اپنی عالی قدر تائید و امداد کے وعدہ کے ساتھ ان کو شرف قبول بخشا۔ اور غایت شفقت سے جمعیت کی سرپرستی منظور فرمائی۔ جن لوگوں نے اس وقت جمعیت کے بلند مقاصد پر نظر فرما کر شیخ چلی کے خیالات سے تشبیہ دی تھی۔ وہ بے شک ہماری خستہ حالی اور بے سرو سامانی کے اعتبار سے بالکل درست تھی۔ لیکن میں معاف کیا جاؤں اگر یہ کہوں کہ انھوں نے ہم اے بزرگوں کی ہمت و اخلاص اور توجہ الی اللہ کا ہرگز کافی طور پر اندازہ نہ کیا تھا۔ رسالہ القاسم بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۲۹ھ صفحہ ۵

اس جلسہ کے صدر حضرت مولانا احمد حسن صاحب امروہی قدس اللہ سرہ العزیز تھے۔ آپ نے اپنی تقریر میں دریا یا تھا۔

بعض نئی روشنی کے شیدائی کے کہتے ہیں کہ جمعیت الانصار اولڈ بوائے سوسٹی

۱۔ حضرت مولانا احمد حسن صاحب امروہی قدس اللہ سرہ العزیز۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے نہایت محبوب شاگرد تھے۔ تبحر علمی میں مجتہد اسلام کے صحیح جانشین مانے جاتے تھے سیاسی خیالات میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے رفیق تھے مگر افسوس عمر وفانی کے اے اکابر سے مؤثق طور پر منسلک ہے کہ حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے اس تحریک سے خیر حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب رانی پوری حضرت مولانا احمد حسن صاحب امروہی۔ حضرت مولانا غلیس احمد خاں مدرس مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کو جمع کر کے زمانہ کی موجودہ ضرورتیں ان کے سامنے پیش کیں۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب نے تو ضعف قلب کا عذر کر کے معذرت کر دی اور باقی سب حضرات نے موافقت فرمائی۔

واللہ اعلم بالصواب۔

ایشن کی نقل ہے۔ لیکن یہ بات ہرگز صحیح نہیں۔ جمعیتہ الانصار کی تحریک غالباً اسے تیس برس پہلے شروع ہو گئی تھی۔ اور اس تحریک کے بانی مدرسہ عالیہ کے وہ طالب علم تھے جو آج علوم کے سرچشمہ اور آفتاب فنون ہیں اور جن کی ذات بابرکات پر آج زمانہ جس قدر ناز کرے سچا ہے۔

لیکن یہ تحریک اُس وقت ضروریات سے متعلق نہ تھی اس لیے رک گئی اور آخر اس کلیہ کی بنیاد پر ضرورت ہر چیز کو خود بخود پیدا کر دیتی ہے۔ ۱۳۲۶ھ سے اس انجمن کو دوبارہ زندہ کر کے جمعیتہ الانصار نام رکھا گیا۔ جمعیتہ الانصار ہرگز کسی انجمن کی نقل نہیں ہے اور نہ کسی کے ذاتی مقاصد سے بحیثیت دنیاوی اُس کا تعلق ہے بلکہ اُس کے مقاصد وہ ضروری مقاصد ہیں جن کی آج بہت کچھ ضرورت ہے۔ (الفاظ کی جامعیت خاص طور پر قابل لحاظ ہے۔ یہی ہیں وہ علماء جن کو کہا جاتا ہے سیاست کیا جانیں)

جلسہ انتہائی کامیابی کے ساتھ ختم ہوا۔ مگر اُس نے انگریزوں کو چونکا دیا۔ کیونکہ اُس وقت تک ہندوستان اس قسم کے جلسوں سے نا آشنا تھا۔

حضرت شیخ الہندی کی سیاسی پارٹی

اگرچہ جلسہ میں حکومت کا شکریہ بھی تجویز کی شکل میں پیش کیا گیا مگر

انگریز کی بدگمانی دور نہ ہوئی۔

ہندوستان کے دیگر علماء مثلاً ڈاکٹر نصاریٰ حکیم اجل خاں۔ مولانا محمد علی صاحب مرحوم۔ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد حضرت شیخ الہندی سے وابستہ تھے ڈاکٹر نصاریٰ قیام قاعدہ حضرت شیخ سے بیعت تھے۔

۱۹۱۲ء میں دنیا کے اسلام پر ایک نئی مصیبت آئی۔ جبکہ بلقان کی ریاستوں کو شاطر برطانیہ اور اس کی ہمنوا حکومتوں نے ترکوں کے مقابلہ پر کھڑا کر دیا۔ اور بلقانیوں کے ذریعے سے ترکوں کے مقابلہ پر وہی کرانا چاہا جو جرمنی اور اٹلی نے اسپین میں جنرل فرانکو کے ذریعے سے جمہوری حکومت کے مقابلہ میں کر دیا۔ ۱۹۱۳ء میں کانپور میں ایک سڑک کو سیڑھا کرنے کے لئے مسجد کو شہید کر دیا۔ مسلمانوں نے مسجد کی جگہ میں اپنے سینے پیش کر دیئے جو ظلم پر ورفوج کی گویوں کا نشانہ بنے۔

ان دونوں ہنگاموں نے حایانِ ملت کو ایک نقطہ پر جمع کر دیا۔ آزاد حکومت کے قیام کی جدوجہد تیزی سے جاری ہو گئی اور دہلی میں ”نظارۃ المعارف“ قائم کر کے نوجوانان ہند کو درس سیاست دیا جانے لگا۔

اس موقع پر حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کے بیان کے چند فقرے حضرت شیخ الہندؒ کے کارناموں کا نشان بتاتے ہیں۔

۱۳۲۶ھ میں حضرت شیخ الہندؒ نے مجھے دیوبند طلب فرمایا اور مفصل حالات سن کر دیوبند رہ کر کام کرنے کے لئے حکم دیا۔ چار سال تک تبعیۃ الانصار میں کام کرتا رہا۔ اس تحریک کی تاسیس میں مولانا محمد صادق صاحب سندھی اور مولانا ابو محمد صاحب لاہوری اور عزیز می مولوی احمد علی سیکنہ صاحب شریک تھے پھر حضرت شیخ الہندؒ کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا۔ ۱۳۳۱ھ میں

مولانا سندھی نے اپنے حالات مختصر طور پر پریس کو دیئے تھے جو اخبار الجمعیت وغیرہ میں شائع ہوئے پھر سالہ قاعدہ مولانا آباد ماہ ۵ ربیع الاول میں شائع ہوئے۔

۱۳۵ مولانا احمد علی صاحب مفسر مجتہد انجمن خدام الدین لاہور - ۱۲

”نظارۃ المعارف“ قائم ہوئی۔ اس کی سرپرستی میں حضرت شیخ الہندؒ کے ساتھ حکیم اجل خاں اور نواب وقار الملک ایک ہی طرح شریک تھے۔

حضرت شیخ الہندؒ نے جس طرح چار سال دیوبند میں رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا تھا۔ اسی طرح دہلی بھیج کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے اس غرض کی تکمیل کے لئے دہلی تشریف لائے اور ڈاکٹر انصاری صاحب سے میرا تعارف کرایا۔

ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابوالکلام آزاد مولانا محمد علی مرحوم سے ملایا۔ اس طرح تھینا دس سال مسلمان ہند کی اعلیٰ سیاست سے واقف رہا۔

۱۹۱۵ء میں شیخ الہندؒ کے حکم سے کابل گیا۔ مجھے کوئی مفصل پروگرام نہیں بتایا گیا۔ اس لئے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہ کرتی تھی۔ لیکن تعمیل حکم کے لئے جانا ضروری تھا۔ خدانے اپنے فضل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا۔ اور میں افغانستان میں پہنچ گیا۔

دہلی کی سیاسی جماعت کو میں نے بتایا کہ میرا کابل جانے کا ارادہ ہو چکا ہے انھوں نے بھی اپنا نمائندہ بنا دیا۔ مگر کوئی معقول پروگرام وہ بھی نہ بتا سکے۔

کابل جا کر مجھے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہندؒ قدس سرہ جس جماعت کے نمائندہ تھے اس کی پچاس سال کی محنتوں کا حاصل سیر سامنے غیر منظم شکل میں تعمیل حکم کے لئے تیار ہے۔ اس میں سیکر جیسے ایک خادم شیخ الہندؒ کی اشد ضرورت تھی۔ اب مجھے اس ہجرت اور شیخ الہندؒ کے اس انتخاب پر فخر محسوس ہونے لگا۔

حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدظلہ العالی نے ”سفر نامہ شیخ الہند

اسیرالٹا " میں تحریر فرمایا ہے۔

" بلقان کے خوشخوار اور طراپس کے سنگین واقعے نے مولانا کے دل و دماغ پر نہایت عجیب، مگر بے چین کن اثر ڈالا چنانچہ اُس وقت حسب طریقہ استاذ اکبر مولانا محمد قاسم صاحب قدس اللہ سرہ العزیز مرزا نے جنگ روس و مولانا نے پوری جان توڑ کوشش امداد اسلام میں فرمائی۔ فتوے چھپوائے۔ مدرسہ کو بند کر دیا۔ طلبہ کے وفد بھجوائے۔ خود بھی ایک وفد کے ساتھ نکلے، چندے کیے اور ہر طرح سے مدد کی ترغیب دے کر ایک اچھی مقدار بھجوائی۔ مگر اس پر بھی چین نہ پڑا۔ کیونکہ جنگ بلقان کے نتیجے نے دُور جینوں کو بالکل غیر مطمئن کر دیا تھا اور بتایا تھا کہ یہ رپے سفید عفریت اسلام کے ٹٹماتے چراغ کو گل کر دینے کی فکر میں ہیں۔ پھر ذمہ داران برطانیہ سٹر اسکوٹیڈ وغیرہ کی روایہ بانیاں خرس روس کی جفاکاریاں تو یقین دلاتی تھیں کہ تقسیم ترکی اور اجراء وصایا رگلیڈ سٹوں کا زمانہ سر پر ہی آ گیا ہے یہ

الحاصل مولانا نے تھوڑی مدت میں بہت کچھ کامیابی حاصل کر لی اور کام کرنے والوں کے لئے شاہراہِ عمل قائم کر دی۔ اصحابِ اہل اور اہل درد و خوشی خوشی مولانا کے ہمارے ہی گئے اور علاوہ اس کے اور بھی بہت سے کام ہو گئے۔ اسی اثنا میں فلک نے نیا گل کھلایا اور جنگ عمومی کی تیرہ و تار یک بنیاد پڑ گئی۔ سارے عالم میں خون کے

فوارے بہ نکلے۔ بستیاں کی بستیاں برباد ہونے لگیں۔ بحروبر میں
فتنہ و فساد پھیل گیا۔

گورنمنٹ پریستوں کا فتنہ | وہی ترک کی جس کو انگریز نے اپنی ضرورت کے

وقت ہندوستانی مسلمانوں کا خلیفہ قرار دیا
تھا اور خلافت عثمانیہ کا شاندار تعارف کر اگر خلیفۃ المسیح سے برطانیہ کی دوستی کا
اعلان کرایا تھا۔ اور اس طرح ہندوستانیوں کو سلطانِ ٹیمپو وغیرہ سے علیحدہ کر کے
اپنا غلام بنایا تھا۔ اب وہی ترک جو ننگ میدان جنگ میں انگریز کے مقابلہ پر تھا تو اسکو
فاسق فاجر قرار دیکر خلافت کا غیر مستحق گردانا۔ گورنمنٹ پرست مولویوں نے فتوے
مُرتب کیا۔ مولوی عبدالحق حقانی اس فتوے کے مجدد اور مؤلف تھے۔ حضرت مولانا کی
خدمت میں یہ فتویٰ دو مرتبہ پیش کیا۔ حضرت موصوف نے سختی سے رد کر دیا اور
جن لوگوں نے اس کی تصدیق کی تھی اُن کے متعلق بھی سخت کلمات کہے۔ مجمع عام
میں اس کو پھینک دیا۔

سفر حجاز | حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کو افغانستان اور آزاد
قبائل میں کام کرنے کے لیے پہلے سے بھیجا جا چکا تھا اور اس

طرح تحریک کا رابطہ براہِ راحت امیر حبیب اللہ خاں والی افغانستان سے قائم ہو
چکا تھا لیکن انقلابی ہوجہ کیلئے سلطنت عثمانیہ سے تعلقات کا قائم کرنا بھی ضروری تھا۔
علاوہ ازیں مولانا محمد علی صاحب وغیرہ کو حکومت ہند نظر بند کر چکی تھی اور
حضرت شیخ الہند کے متعلق بھی یہی منصوبہ بروئے کار آئے والا تھا جو انقلابی مقاصد کے
لئے ضروری تھا۔ لہذا حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے حج بیت اللہ کا قصد

فرمایا۔ جس کے لئے شوال ۱۳۳۳ھ میں دیوبند سے روانہ ہو گئے۔

روانگی جہاز | عالی جناب حکیم عبدالرزاق صاحب غازی پوری مرحوم اور بزرگ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم نے اس سفر میں بہت زیادہ مدد دی۔ حکیم صاحب مولانا سے پہلے بمبئی پہنچ گئے۔ جلتے قیام۔ ٹکٹ اور ہر قسم کا سامان سفر نہایت فراخ دلی سے مہیا کر دیا۔

رفقہار مسافر | مولانا کی روانگی معمولی روانگی نہ تھی۔ بہت سی حقیقی اور مصنوعی ارباب عقیدت ساتھ ہو گئے۔ جن میں سے خاص خاص حضرات حسب ذیل ہیں۔ مولانا محمد میاں صاحب فیضوی۔ مولانا عزیز گل صاحب۔ مولانا حکیم نصرت حسین صاحب۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری۔ مولانا محمد مہربان صاحب بھنگل پوری۔ حاجی خان محمد صاحب۔ مولوی مطاوب الرحمن صاحب دیوبندی۔ حاجی محبوب خاں صاحب سہارن پوری۔ حاجی عبدالحکیم صاحب دہلی۔ مولانا وحید احمد صاحب رحمۃ اللہ مدنی۔

خفیہ پولیس | افواہ گرم ہوئی کہ حضرت مولانا کے ساتھ ساتھ آٹھ سی۔ آئی۔ ڈی جہاز میں چل رہے ہیں۔ اس کی اطلاع شدہ شدہ ترک پولیس تک پہنچ گئی۔ چنانچہ شبہ حضرات حراست میں لے گئے اور اسی طرح زیر حراست ان کو جمع کرایا گیا۔ ۱۷

وارنٹ گرفتاری | حکام بمبئی کو بندہ یو تار گرفتاری کا حکم دیا گیا۔ مگر کثرت اجتماع کے باعث پولیس کی ہمت نہ پڑی۔ پھر جہاز پر

کچھان کوتار دیا گیا۔ مگر یہ تار اس وقت ملا جبکہ حضرت شیخ الہند جزیرہ سند میں قرنطینہ کے لئے اتر چکے تھے۔ ۱۵

۲۴ رقی قعدہ ۱۳۳۳ھ کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ اونٹ کی
داخلہ مکہ معظمہ | سولہوی پر مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے اور اٹھائیسویں کی شام کو
مکہ معظمہ میں داخل ہوئے۔

غالب پاشا مکہ معظمہ کے گورنر تھے مکہ معظمہ
پہنچ کر حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز
غالب پاشا سے ملاقات | نے پاشا موصوف سے ملاقات فرمائی اور اپنی تجویز اور اس کے متعلق کامیابی کی
توقع پیش فرما کر امداد کا مطالبہ کیا۔ غالب پاشا کو پیشتر سے حضرت شیخ سے
تعارف کرایا جا چکا تھا۔

غالب پاشا نے حضرت شیخ کو چند مکتوب عنایت فرمائے۔ جن میں سے
ایک مکتوب ”بصری پاشا“ گورنر مدینہ طیبہ کے نام تھا جس میں درخواست کی
تھی کہ حضرت شیخ کی ملاقات انور پاشا اور جمال پاشا سے کرا دیں۔
اس کے علاوہ استنبول وغیرہ کے حکام اور دیگر ارکان حکومت کے نام
بھی غالب پاشا نے خطوط لکھ کر حضرت شیخ کو دیئے تھے۔

حضرت شیخ مدینہ طیبہ پہنچے۔ بصری پاشا سے ملاقات فرمائی۔ غالب پاشا
کا مکتوب بصری پاشا کو دیا۔ بصری پاشا نے انور پاشا کو بلائے کا وعدہ کیا۔

ایک بھولے بھالے بزرگ | حضرت شیخ کے پڑنے دوستوں میں سے ایک صاحب اسی سال حج کیلئے تشریف لگے تھے۔ یہ صاحب باوجودیکہ ایک پاکباز زاہد اور نیک نفس عالم تھے۔ مگر سیاست بیگانہ اور اہل زمانہ کی باتا کیوں سبب خبر یہ صاحب حضرت شیخ الہند کے بڑا ہ مکہ منظر سے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔ ان کے علمی تجربہ، سادگی اور نیک نفسی کی بنا پر حضرت شیخ ان کا احترام فرماتے تھے۔

بدقسمتی سے پنجاب کے کچھ لوگ جو بہت بہت نیک تھے۔ مگر درحقیقت یہ گورنمنٹ برٹنیز کے فرستادہ تھے۔ مدینہ طیبہ کی پولیس کو ان پر شبہ ہوا اور ان کو گرفتار کر لیا چونکہ بزرگ صاحب موصوف ان کی ظاہری دیانت سے متاثر تھے۔ لہذا حضرت مولانا حسین احمد صاحب کو بزرگ صاحب نے مجبور کیا کہ بصری پاشا گورنمنٹ طیبہ سے ان کی سفارش کریں۔ مولانا حسین احمد صاحب نے بہت کچھ معذرت کی لیکن آخر کار مجبور ہو کر ان گرفتاروں کے متعلق بصری پاشا سے ملاقات فرمائی۔

گورنر صاحب نے سفارش منظور فرمائی اور خاص احتیاط کے ساتھ ان لوگوں کی رہائی کا حکم فرما دیا۔ لیکن یہ رہائی پولیس کشر کی منظوری کے خلاف تھی اور اس کو اس سفارش سے شکست پیدا ہو گئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بصری پاشا ان پاشا کو دعوت دینے میں پس و پیش کرتا رہا۔

ابن شیرخا مولانا سیدم آغی حسن صاحب حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ کے بڑا ہ تھے آپ کے طویل و پائیدار خطوط جو اردو زبان میں ہوتے تھے سنہ ۱۳۰۰ میں بکریے گئے جن سے پولیس نے ان کی بدگمانی ان حضرات کے متعلق اور بھی

زیادہ ہو گئی۔

”انور پاشا“ وزیر جنگ کی حیثیت رکھتے تھے اور جمال پاشا جنوبی اور غربی محاذ یعنی سوئز، سینا اور حجاز کے کمانڈر تھے۔

انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات

”بصری پاشا“ گورنر
مدینہ طیبہ اور پاشا کو

دعوت دینے میں ہنوز پس و پیش کر رہے تھے کہ جنگی ضرورتوں کی بنا پر خود انور پاشا اور جمال پاشا کو ”مدینہ طیبہ“ حاضر ہونا پڑا۔

ان حضرات کا مدینہ طیبہ میں حاضر ہونا دربار رسالت پناہ میں عجز و انکسار اہل مدینہ اور اہل مکہ پر انعامات کی بارش۔ ان حضرات کی مذہبیت۔ تلہبیت وغیرہ کی تفصیلات سفرنامہ شیخ الہند میں ملاحظہ فرمائی جائیں۔

سفرنامہ شیخ الہند میں اگرچہ اس موقع پر حضرت شیخ کی خصوصی ملاقات کے انکار کیا گیا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز نے انور پاشا اور جمال پاشا مرحوم سے ملاقات فرمائی۔ کام کا نقشہ کھایا۔

انور پاشا اس چیز کے پہلے سے متقی تھے۔ انھوں نے حضرت شیخ سے امداد کا وعدہ فرمایا اور چند وثیقے تحریر کر کے حضرت شیخ کو دیے جس میں آزاد قبائل کے باشندگان کو امداد کا اطمینان لایا گیا تھا وغیرہ وغیرہ۔

انور پاشا کی رائے تھی کہ حضرت شیخ آزاد قبائل میں منفس نفیس نہیں ہوتے شیخ کی ذہنیت یہ تھی کہ بحری راستے سے ہندوستان ہو کر آپ آزاد قبائل میں نہ پہنچیں آپ نے سسکی کے راستے سے سفر فرمانے کی خواہش ظاہر کی۔ لیکن چونکہ ایران میں

انگریزی فوجیں اُس زمانہ میں پہنچی ہوئی تھیں۔ اس وجہ سے انگریز پاشا نے اس راستہ کو خطرناک قرار دیا اور طے یہ ہوا کہ اطراف بغداد سے بحری راستہ سے روانہ ہو کر سکران ہوتے ہوئے حضرت شیخ آزاد قبائل میں پہنچیں اور اپنے پہنچنے سے پہلے الہ پاشا کا تحریر فرمودہ وثیقہ آزاد قبائل میں پہنچا دیں۔

اس سفارت کے لئے مولانا ہادی حسن صاحب کو منتخب کیا گیا۔ اور ایک صندوق کی دیوار کے تختوں میں سوراخ کر کے وثیقہ کو اس میں رکھ دیا گیا۔ اور تختہ کو دونوں طرف سے ہموار کر دیا گیا۔

مولانا ہادی حسن صاحب بھٹی پہنچے تو نہایت سختی کے ساتھ ان کی تلاش شروع کی گئی۔ مگر کوئی چیز برآمد نہ ہوئی۔ جب مکان پہنچے تو وثیقہ صندوق سے نکال لیا گیا اور وہ کپڑے جو اس بکس میں تھے دھسکر میں رکھ ڈئے گئے۔ پولیس کو دوبارہ اُس وثیقہ کے متعلق کچھ اطلاعات پہنچیں۔ چنانچہ مکان پر چھاپہ مارا کپڑوں کے بکس کو خوب ٹٹولا اور توڑ کر ریزہ ریزہ کر دیا۔ مگر نہ اب وہ بکس تھا اور نہ بکس میں وثیقہ تھا۔ بلکہ وثیقہ ایک واسکٹ کی جیب میں رکھ کر واسکٹ والان میں سامنے کھڑی پڑانگ دی گئی تھی جس کی طرف پولیس کا خیال بھی نہ گیا اور وثیقہ نہایت اہمیت کے ساتھ اپنی جگہ پہنچا دیا گیا۔

سیدنا شیخ الہند قدس سرہ العزیز انگریز پاشا کے مشورے کے مطابق بحری راستہ سے سفر کا ارادہ فرما رہے تھے کہ حالات نے تبدیلی شروع کی۔ حضرت شیخ نے ارادہ فرمایا کہ غالب پاشا گورنر مکہ معظمہ سے ملاقات فرما کر استنبول پہنچیں اور اپنی اسکیم کو کامیاب کرنے کی صورت نکالیں۔ چنانچہ ۱۲ جمادی الثانیہ ۱۲۸۳ھ کو آپ اپنے رفقاء

کے ساتھ مکہ منظر روانہ ہو گئے۔

حضرت شیخ الہند کی مدینہ طیبہ سے روانگی | پہلے گزر چکے کہ اپنے مقصد

۱۲ یا ۱۳ جمادی الثانی ۱۳۳۴ھ کو حضرت شیخ الہند مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے۔ پھر مکہ منظر پہنچ کر ۲۰ رجب ۱۳۳۴ھ کو غالب پاشا سے ملاقات کرنے کیلئے آپ طائف تشریف لگئے غالب پاشا سے ملاقات کے بعد آپ کا ارادہ استنبول تشریف لے جانے کا تھا۔ لیکن دشواری یہ ہوئی کہ شتر بان ایک ہفتہ کی مہلت لیکر جا چکا تھا۔ کوئی اور سواری دستیاب نہ ہوئی۔ حضرت شیخ نے دو تین روز بعد دوبارہ تاکید زمانی۔ مگر اب بھی سواری مہیا نہ ہو سکی۔ حضرت مولانا حسین احمد صاحب سفر نامہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

ہم اُس وقت نہ سمجھ سکے کہ اس قدر تقاضا کیوں ہے۔ مگر دو تین روز بعد ہی معلوم ہوا کہ طائف دشمنوں کے محاصرہ میں ہے۔ گویا حضرت شیخ کی کشفی نگاہ نے ان واقعات کو دیکھ لیا تھا جن کو ہم نہ دیکھ سکتے تھے مگر چونکہ اخبار کا مادہ بہت زیادہ تھا۔ نیز مقام رضا میں قدم راسخ تھا لہذا دو چار مرتبہ سواری تلاش کرنے کا تقاضہ کر کے خاموش ہو گئے

عربوں کو کس طرح باغی بنایا گیا | کرنل لارنس کی تمام تبلیغ شریف حسین اور مدینہ میکوہن کے خفیہ معاونین

کے باوجود غالباً عام باشندگان حجاز ترکوں سے بغاوت پر آمادہ نہیں تھے تو ان کو باغی بنانے کے لئے ایک نہایت وحشتناک اور انسانیت سوز طریقہ استعمال کیا جس کی تفصیل شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدظلہ العالی کے

الفاظ میں یہ ہے -

(۱) غلہ ملک جاز سے بند کر دیا گیا۔ اوائل ماہ صفر ۱۲۳۵ھ میں آخر جہا پہنچا اُس کے بعد غلہ کی آمد ملک جاز سے بند کر دی گئی۔ جس کی وجہ سے سخت گزائی ہو گئی اور لوگ بھوکوں مرنے لگے۔ اہل ہند کے سخت مطالبہ پر ماہ جمادی الثانی ۱۲۳۵ھ میں کلکتہ سے فیروزی آگ بوٹ چاول وغیرہ کے چند ہزار بورے نیکر روانہ ہوئے۔ کو جبراً عدن میں خالی کر دیا گیا اور وہ غلہ جتہ میں اُس وقت پہنچا جبکہ ترک کی سب سے کا اثر بالکل اٹھ گیا تھا۔

(۲) اُسی زمانہ میں بادبانی جہازوں کو جو بحر اہم میں اذیت کے سوا اہل سے غلہ لا کر جدہ مکہ اور جاز کے اہالی کو پہنچاتے تھے اور لوگوں کو بھوک سے مرنے کے محافظ ہوتے تھے۔ انگلیز ہی جہازوں نے ڈبونا اور لوگوں کو قید کرنا اور غلہ پہنچانا شروع کیا اور اسی طرح بہت سے بادبانی جہاز اہل عرب کے غارت کر دیے گئے جس کی وجہ سے غلہ کی آمد بالکل بند ہو گئی اور لوگ بہت زیادہ پریشان ہو گئے۔ ۲۴ رسالہ ترکیبات (۱۳) دوبرس سے زیادہ مدینہ منورہ محصور رکھا گیا۔ راستہ بالکل بند کر دیے گئے۔ ریل کی پٹری ڈائنمانٹ کے گولوں کے ذریعہ اڑا دی گئی۔ غلہ بند کر دینے کی وجہ سے اس قدر شدت لوگوں پر ہوئی کہ ہزاروں آدمی بھوک سے مر گئے۔ قبروں سے مردوں کو نکال کر لوگوں نے ان کا گوشت کھایا اور طرح طرح کے ناگفتنی آلام اٹھانے پڑے (۲۴ رسالہ ترکیبات)

طائف پر باغیوں کا حملہ | پہلے گزر چکا ہے کہ غالب پاشا سے ملاقات کے بعد حضرت شیخ جلد از جلد روانہ ہوئے

رادہ فرما رہے تھے مگر سواری جہیانہ ہونے کے باعث چند روز طائف میں رکتا پڑا۔
لیکن نیرنگی زمانہ نے دوسرا گل کھلا دیا۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ ۱۱ شعبان ۱۳۳۲ھ
کو صبح صادق کے قریب چاروں طرف سے شریف کی فوجوں نے زیرِ کمان عبداللہ
بگ طائف پر چڑھائی کی لیکن شریف کی فوج میں عموماً غیر منظم بادو تھے۔ جن کو
ترکی فوج کے معمولی دستے نے پسپا کر دیا۔

اس سے دو دن پہلے مکہ معظمہ، جدہ، یمن، مدینہ منورہ میں بھی واقعہ پیش
آچکا تھا کیونکہ شریف کا انتظام یہ تھا کہ ایک ہی دن میں سب جگہ بغاوت ہو۔
جنگ چھڑ جانے سے آمدورفت بند ہو گئی۔ میوے، غلے اور ترکاریاں سب
بند ہو گئیں۔ شب و روز گولیوں کی بارش ہونے لگی۔ ترکوں کی مختلف سی جماعت شریف
کی کثیر تعداد اور جدید سامان جنگ سے مسلح فوجوں کو تباہ کرتی رہی۔ نصف رمضان
تک یہی حالت رہی لیکن جب "جدہ" پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا تو انگریز کی مدد
فوجیں مکہ معظمہ کے قریب اور قشلہ کو توپوں سے فتح کرتے ہوئے طائف پہنچیں۔ اور
طائف کے چاروں طرف توپیں نصب کر کے گولہ باری شروع کی گئی۔ رمضان المبارک
کا سارا مہینہ اسی خوف و ہراس و اضطراب اور بے چینی میں گزرا۔ خاص عید
کے دن بھی انگریزوں اور شریف کی فوجوں نے مہلت نہیں دی۔ مسجد ابن عباس
رضی اللہ عنہا جو طائف شریف کی سب سے بڑی مسجد ہے۔ اس میں بھی تراویح
انہم ترکیف سے ہوتی تھی اور کبھی کبھی گولیوں کی بوچھاڑ اتنی مہلت بھی نہ دیتی تھی
تین اب طائف میں غارت مچ چکا تھا۔ اوقاتوں سے تنگ آ گئے تھے۔ مجبور ترکوں
سے نجات کی درخواست کی۔ چنانچہ ان کو نکلنے کی اجازت دی گئی

۶۔ شوال ۱۳۳۲ھ کو حضرت شیخ بھی مع اپنے تینوں رفقاء کے طائف سے روانہ ہو کر ارشوال کو مکہ معظمہ پہنچے۔ آپ کا ارادہ یہی تھا کہ کسی صورت آپ استنبیل پہنچ جائیں لیکن افسوس تقدیر تدبیر پر غالب آئی۔ آپ اسی مقدمہ سے جدہ شریف لے گئے چونکہ مولانا خلیل احمد صاحب مکہ کی بدامنی کی وجہ سے مجبور ہو کر ہندوستان کیلئے روانہ ہو چکے تھے اور جہاز کی تلاش میں جدہ میں مقیم تھے تو حضرت شیخ کے اس سفر کا دوسرا مقدمہ مولانا سے ملاقات کرنا بھی تھا۔ بہر حال حضرت شیخ نے تقریباً دو ہفتہ جدہ قیام فرمایا، پھر مجبوراً مکہ واپس ہو گئے۔

اس سال ایک بی۔ آئی۔ ڈی کا انسپکٹر سسی بہاؤ الدین خاص طور پر مکہ معظمہ بھیجا گیا۔ تاکہ حضرت شیخ کی نقل و حرکت کی تفتیش کرتا ہے۔

خان بہادر مبارک علی اورنگ آبادی | شریف حسین کی بغاوت کے برخلاف
اور ترنگوں کی تکفیر کا فتوے | جو بیچینی عام طور پر ہندوستان میں تھی

اُس کو فرو کرنے کے لئے حکومت ہند نے تجویز کیا کہ خان بہادر صاحب موصوف کو خفیہ طور سے مکہ معظمہ بھیج کر ایک فتویٰ منکایا جائے۔ چنانچہ شریف کے عہدہ دار غلام

لہ مکہ معظمہ یعنی خداوند عالم کے حرم پاک میں جس بیرحمی اور سنگ دلی کا مظاہرہ کیا گیا اُسکی نظیر تاریخ میں ملنی دشوار ہے۔ گرمیوں کی شدت تھی۔ ترکوں نے روزے رکھ کر بے نظریات اور شجاعت سے دشمن کا مقابلہ کیا۔ جب شکست کھا کر گرفتار ہوئے تو ان کی تنہائی کو وہم کی حالت میں وہ ذبح کئے جائیں۔ ”بردستی و لائن کے حق میں پانی ڈالا گیا اور پھر ان کو حرم پاک میں ذبح کیا گیا۔“

کی امداد سے خان بہادر صاحب نے استغفار اور اس کا جواب مُرتب کرایا۔ جس میں ترکی قوم کی مطلقاً تکفیر تھی۔ سلامین آل عثمان کی خلافت سے انکار کیا گیا تھا اور شریف حسین کی بدولت کو حق بجانب اور مستحق قرار دیا گیا تھا۔ بہت سے شریفی علماء نے اس پر دستخط بھی کر دیئے تھے۔ لیکن علماء کی کثیر تعداد متروک اور غائب تھی۔ حضرت شیخ کے سامنے یہ فتویٰ پیش کیا گیا تو حضرت موعودؑ نے سختی سے انکار فرمادیا۔

آپ نے انکار پر تمام حق پرست علماء کی بہت بلند ہو گئی۔ جو حضرات متروک اور غائب تھے۔ ان سب نے دستخط سے انکار کر دیا۔

اس استغفار کا ایک مقصود یہ تھا کہ ہندوستان کیوں کے جذبات گرفتاریاں کو فرو کہا جائے۔ مگر اہم مقصد یہ تھا کہ حضرت شیخ الہند کو اس بہانہ سے شریف سے طلب کیا جاسکے۔

گوینٹ کی یہ چال کامیاب رہی۔ شریف حسین اور اس کے شیخ الاسلام اور بقیہ علماء وغیرہ کے دل میں حضرت شیخ کی جانب سے غبار پیدا ہو گیا کہ آپ ہم لوگوں کو باغی اور خارجی کہتے ہیں۔

فتوے پر دستخط سے انکار کرنے کے بعد یقین ہو گیا تھا کہ شریف حسین اب کوئی الزام لگا کر گرفتار کیے گا۔ یا انگریزوں کے حوالے کر دے گا۔ چنانچہ ارادہ کیا تھا کہ شریف کی قلم سے باہر چلے جائیں۔ مگر صوباری وغیرہ میسر نہ آ سکی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ گوینٹ نے ان حضرات کو شریف سے طلب کیا اور شریف نے گرفتاری کے احکام جاری کر دیئے۔

حضرت شیخ کی راحت کی خاطر حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے

شیخ الاسلام سے معافی بھی چاہی۔ مگر سب بے سود رہی۔

رفقا حضرت شیخ نے اولاً طے کیا کہ حضرت شیخ ۱ اور مولانا وحید احمد صاحب کو کہیں چھپا دیا جائے۔ پھر خفیہ طور سے کہیں باہر بھیجا یا جائے گا۔ باقی اور حضرات کو اگر گرفتار بھی کیا گیا تو کچھ دنوں بعد چھوڑ دیے جائیں گے۔ چنانچہ اس پر عمل بھی کیا گیا مگر فائدہ نہ ہوا۔

حضرت مولانا حسین احمد رضا کی گرفتاری | سب سے پہلے حضرت موصوف کو کو تو والی طلب

کیا گیا اور انگریزوں کو بڑا کہنے کے جرم میں قید کر دیا گیا۔

حضرت شیخ الہند کے مقابلہ | حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کے متعلق خبریں شہر میں انگریزی تعلقات کو ترچھ | میں گشت کرنے لگیں تو دہلی کے تاج صاحبان

تشریف کے پاس پہنچے اور یہ تم کی درخواست کی مگر شریف نے جواب دیا کہ :-

”ہماری انگریز دوستی نئی ہے۔ ہمیں یہ دوستی قائم رکھنی ضروری ہے

ہم نہیں چاہتے کہ اس میں رخنہ پیدا ہو۔“

حاضر کردہ گولی سے | ۱۲ رستہ دو شنبہ ۱۳۲۵ھ کو حضرت مولانا حسین احمد صاحب گرفتار کر گئے۔ حضرت

شیخ الہند اور مولانا وحید احمد صاحب چھپائے گئے۔ مولانا عزیز گل صاحب مولانا

حکیم نصرت حسین صاحب سامنے ہیں۔ ان دونوں سے حضرت شیخ کا پتہ دریافت

کیا گیا۔ ان حضرات نے لاہری ظاہر کی تو گرفتار کر لیے گئے۔ شام تک پولیس نے

سب جگہ حضرت شیخ کو تلاش کیا مگر ناکام رہی۔

گولی سے اڑا دیا اور مغرب کے بعد شریف نے حکم دیا کہ اگر عشاء تک
کوڑے لگاؤ مولانا محمود الحسن صاحب حاضر نہ ہوں تو ان کے
 دونوں ریش (مولانا عزیز گل صاحب۔ مولانا حکیم نصرت حسین صاحب) کو گولی سے
 اڑا دو۔ ان کے مطوف کی مطوفیت چھین لو۔ اور سٹو کوڑے لگاؤ۔

حضرت شیخ الہند کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا۔ ”مجھے گوارا نہیں
 کہ میرے باعث میرے کسی دوست کا بال بیکا ہو۔“

چنانچہ عشاء کے قریب حضرت شیخ غوث تشریف لے گئے۔ احباب نے اصرار کیا
 کہ احرام باندھ لیجئے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ احرام باندھنے کے لئے حرم سے باہر تشریف
 لے گئے تھے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ حضرت کو فوراً زیر حراست لے لیا گیا۔ سائیکل
 اونٹوں پر سوار کر کے مسلح گارد کی حفاظت میں جدہ روانہ کر دیا گیا۔ حضرت شیخ
 احباب سے ملاقات فرما رہے تھے اور ارشاد فرماتے تھے۔ ”الحمد للہ بقیۃً کریمہ“

مولانا حسین احمد صاحب چونکہ جیل خانہ میں تھے۔ آپ کو ان واقعات کا
 علم صبح کو ہوا جب احباب ملاقات کے لئے تشریف لے گئے۔
 مولانا حسین احمد صاحب سے آپ کے احباب نے فرمایا کہ ہم نے آپ کی
 رہائی کی بہت کوشش کی مگر چونکہ شریف بہت خفا ہے۔ اس لئے کم از کم
 آٹھ دس روز آپ کو جیل میں رہنا پڑے گا۔

مولانا حسین احمد صاحب نے فرمایا میں مدینہ طیبہ سے حضرت مولانا کی خدمت
 کے لئے آیا ہوں اگر مولانا کو ہندوستان کے بجائے کہیں اور بھیجا گیا تو حضرت مولانا

کی خدمت میں میرا رہنا نہایت ضروری ہے جس طرح ممکن ہو مجھ کو مولانا کے پاس بھیجا دے۔ انھوں نے کہا یہ تو بہت آسان ہے۔ ہم ابھی شیخ الاسلام سے جا کر کہتے ہیں کہ ”مادہ نساد کا باقی رکھنا مناسبت نہیں“۔ مولانا حسین احمد صاحب کو بھی مولانا محمود الحسن صاحب کے پاس ہی پہنچا دینا چاہیے۔ چنانچہ ان کے بعد معلوم ہوا کہ مولانا حسین احمد صاحب کو بھی جدہ کا حکم ہوا ہے اور پھر اگلے روز چترپرسوار کر کر جدہ روانہ کر دیا گیا۔

جدہ سے روانگی | ان حضرات کو جدہ میں ایک ماہ قیام کرنا پڑا۔ کیونکہ ”مستند برطانیہ“ کرنل ولسن کہیں باہر چلا گیا تھا۔ واپس ہوا تو حکم ہوا کہ ان حضرات کو مصر روانہ کر دیا جائے۔

چنانچہ ۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء کو خدیوی آگبیٹ پر سوار کر کر مصر روانہ کر دیا گیا۔ ۲۲ ربیع الاول مطابق ۶ جنوری کو آگبیٹ سوئزر پہنچا۔ وہاں تقریباً ڈیڑھ دو رتن گوروں کی مسلح نگارہ کی حراست میں ان حضرات کو قافہ تک پہنچا دیا گیا۔ اور وہاں سے ”جیزہ“ جو قافہ کے مقابل دریائے نیل کی دوسری جانب واقع ہے پہنچا دیا گیا۔ جہاں سیاسی جیل خانہ بنایا گیا تھا اس جیل خانہ میں تقریباً دو سو سیاسی قیدی مختلف ممالک کے اور بھی تھے جن میں بیشتر مسلمان تھے۔

اگلے روز صبح کو ان حضرات کو شہر میں لے گئے جہاں جنٹی دفتر اور مرکز تھا۔ حضرت شیخ الہند کو ایک علیحدہ کمرے میں کر می پر بٹھا دیا گیا۔ جن میں تین انگریز موجود تھے جن میں دو انگریز نہایت صاف اردو بولتے اور سمجھتے تھے۔

ان کے پاس گورنمنٹ ہند کے بھیجے ہوئے کاغذات کا ایک فائل تھا جس میں سب حضرات کے متعلق رپورٹ تھی۔ حضرت شیخ الہند کی ڈائری بہت زیادہ تھی۔ اتفاق سے حضرت شیخ الہند کو کچھ پیشاب کا اتفاقا بھی تھا۔ کچھ رفقا کی تنہائی کا خیال اور مزید براں انگریزوں سے طبعی نفرت۔ ان تمام چیزوں نے حضرت کے لبٹ لہجہ میں خاص طور پر سختی پیدا کر دی تھی۔ اس وقت بہت سے سوالات کئے گئے جن کے جوابات حضرت شیخ نے اکٹھے طور پر نہایت بے التفاتی کے ساتھ دیئے ایک ہندوستانی کی یہ بے پروائی اور یہ طرزِ خطاب انگریز کی نظریں میں حیرت ناک تھا۔ چنانچہ حکیم نقشبت حسین صاحب مرقوم سے شکایت بھی کی گئی کہ مالابا مولانا کو کبھی حکام سے سابقہ نہیں پڑا۔

ہم ذیل میں ”سفر نامہ امیر المذاہب“ سے ان سوالات اور جوابات کو بحفہ نقل کرتے ہیں۔ یہ سوالات اور جوابات بذات خود حضرت شیخ الہند کی تاریخ میں مزید برآں جوابات سے حضرت شیخ قدس سرہ العزیز کی ذہانت، ذکاوت، حاضر جوابی کے اندازہ کے ساتھ ساتھ یہ بھی بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ ایک انصافی عالم کس طرح اپنے دشمن کو احمق بنا سکتا ہے۔

سوال۔ آپ کو شریفانے کیوں گرفتار کیا۔

جواب۔ اُس کے محضر پر دستخط نہ کرنے کی بنا پر۔

لہ روٹ ایکٹ کی رپورٹ میں حضرت شیخ الہند کو مذہبی مجنوں کہا گیا ہے آپ سوالات اور جوابات کا غور سے مطالعہ فرمائیے۔ مجنوں کے جنون اور عقل مندوں کی عقل غلطی کا اندازہ فرمائیے۔

سوال ۔ آپ نے اس پر دستخط کیوں نہ کئے ۔

جواب ۔ خلاف شریعت تھا ۔

سوال ۔ آپ کے سامنے مولوی عبدالحق حقانی کا فتویٰ ہندوستان میں پیش کیا گیا ۔

جواب ۔ ہاں ۔

سوال ۔ پھر آپ نے کیا کیا ۔

جواب ۔ رد کر دیا ۔

سوال ۔ کیوں ۔

جواب ۔ خلاف شرع تھا ۔

سوال ۔ آپ مولوی عبید اللہ کو جانتے ہیں ۔

جواب ۔ ہاں ۔

سوال ۔ کہاں سے ۔

جواب ۔ انھوں نے دیوبند میں عرصہ دراز تک مجھ سے پڑھا ہے ۔

سوال ۔ وہ اب کہاں ہیں ۔

جواب ۔ میں کچھ نہیں کہہ سکتا ۔ میں عرصہ ڈیڑھ سال سے زیادہ ہوتا ہے کہ

حجاز وغیرہ میں متیم ہوں ۔

سوال ۔ ریشمی خط کی کیا حقیقت ہے ۔

جواب ۔ مجھے کچھ علم نہیں نہ میں نے دیکھا ہے ۔

سوال ۔ وہ لکھتا ہے کہ آپ اس کی سیاہی سازش میں خدائے برطانیہ شریک ہیں

لے کر قدر لطیف جواب ہے ۔

اور آپ فوجی کماندار ہیں۔

جواب۔ اگر وہ لکھنات ہے تو اپنے لکھنے کا یہ خود ذمہ دار ہوگا۔ بھلا میں در فوجی کمانداری میری جسمی حالت ملاحظہ فرمائیے۔ اور پھر عمر کا اندازہ کیجئے۔ میں نے تمام عمر مدد سی میں گذاری۔ مجھ کو فنون حربیہ اور فوج کی کمان سے کیا نسبت۔

سوال۔ مولوی عبید اللہ صاحب نے دیوبند میں جمعیتہ الانصار کیوں قائم کی تھی۔

جواب۔ مدرسہ کے مفاد کے لیے۔

سوال۔ پھر کیوں علیحدہ کیا گیا۔

جواب۔ آپس کے اختلاف کی وجہ سے۔

سوال۔ کیا اس کا مقصد اس جمعیت سے کوئی سیاسی امر نہیں تھا۔

جواب۔ نہیں۔

سوال۔ غالب نامہ کی کیا حقیقت ہے۔

جواب۔ غالب نامہ کیسا۔

سوال۔ غالب پاشا کو رنر باز کا خط جس کو محمد میاں لے کر حجاز لے گیا ہے اور

آپ نے غالب پاشا سے اس کو حاصل کیا ہے۔

جواب۔ مولوی محمد میاں کو میں جانتا ہوں وہ میرا رفیق سفر تھا۔ مدینہ منورہ سے

وہ مجھ سے جدا ہوا ہے وہاں سے لوٹنے کے بعد اس کو جدہ اور مدینہ میں تقریباً ایک

ماہ ٹھیرنا پڑا تھا۔ غالب پاشا کا خط کہاں ہے جس کو آپ میری طرف منسوب

کرتے ہیں۔

سوال کریں والا۔ محمد میاں صاحب کے پاس حضرت شیخ۔ مولوی محمد میاں کہاں ہیں۔

سوال کنندہ - وہ بھاگ کر حدود افغانستان میں چلا گیا۔

مولانا - پتہ آپ کو خط کا پتہ کیوں کر چلا۔

سوال کنندہ - لوگوں نے دیکھا۔

مولانا - آپ ہی فرمائیں کہ غالب پاشا گورنر حجاز - اور میں ایک معمولی آدمی ہوں وہاں تک کہاں گذر سکتا ہے پھر میں ناوائف شخص نہ زبانِ ترکی جانوں۔ نہ پہلے سے ترکی حکام سے کوئی ربط ضبط تھا۔ چند دن پہلے مکہ معظمہ پہنچا اپنے امور دینیہ میں مشغول ہو گیا۔ غالب پاشا اگرچہ حجاز کا گورنر تھا۔ مگر طائف میں رہتا تھا۔ میری وہاں تک رسائی نہج کے پہلے ہو سکتی تھی نہ بعد از حج۔ یہ بالکل غیر معمولی بات ہر کسی نے یونہی اڑائی۔

سوال - آپ نے انہ پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات کی۔

جواب - بے شک۔

سوال - کیوں کر۔

جواب - وہ مدینہ میں ایک دن کے لیے آئے تھے تو صبح کے وقت انھوں نے مسجد نبوی میں علماء کا مجمع کیا۔ مجھ کو بھی مولوی حسین احمد صاحب اور وہاں کے مفتی اس مجمع عام میں لے گئے اور اختتامِ مجمع پر انھوں نے دونوں وزیروں کے انحراف کو دیا۔

سوال - آپ نے اس مجمع میں کوئی تقریر کی۔

جواب - نہیں۔

سوال - مولانا خلیل احمد صاحب نے تقریر کی۔

جواب - نہیں۔

لے اصل سوال کو کس طرح رلا دیا گیا۔

سوال - مولانا حسین احمد صاحب نے کی - ؟

جواب - ہاں -

سوال - پھر کچھ انور پاشا نے آپ کو دیا -

جواب - ہاں اتنا ہوا ہے کہ مولوی حسین احمد صاحب کے مکان پر ایک شخص پانچ پانچ پونڈ لے کر انور پاشا کی طرف سے آئے تھے -

سوال - پھر آپ نے کیا کیا -

جواب - مولوی حسین احمد صاحب کو دیر سے تھے -

سوال - ان کاغذات میں لکھا ہے کہ آپ سلطان ترکی - ایمان اور افغانستان میں اتحاد کرنا چاہتے ہیں - اور پھر ایک اجتماعی حملہ ہندوستان پر کر کے ہندوستان میں اسلامی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں - اور انگریزوں کو ہندوستان سے مٹانا چاہتے ہیں -

جواب - میں تعجب کرتا ہوں کہ آپ کو بھی حکومت کرتے اتنے دن گزر چکے ہیں کیا آپ گمان کر سکتے ہیں کہ میرے جیسے گناہم شخص کی آواز بادشاہوں تک پہنچ سکتی ہو اور کیا سالہا سال کی ان کی عداوت میں میرے جیسا شخص داخل کر سکتا ہے - اور پھر اگر داخل بھی ہو جائیں تو کیا ان میں ایسی طاقت ہے کہ وہ اپنے ملک کی ضرورتوں سے زائد کچھ ہندوستان کی حدود پر فوجیں بھیجا دیں اور اگر یہ بھیجی دیں تو کیا ان میں آپ سے جنگ کی طاقت ہوگی -

سوال - کرنا والا - فرماتے تو آپ صحیح ہیں لیکن ان کاغذات میں ایسا ہی لکھا ہوا ہے

لے جواب خاص توجہ اور تحسین کا خواہاں ہے -

سوال - شریف کی نسبت آپ کا کیا خیال ہے -

جواب - وہ باغی ہے -

سوال - حافظ احمد صاحب کو آپ جانتے ہیں -

جواب - ”خوب“ وہ میرے استاد ذرا سے ہیں اور بہت سے اور تخلص بہت

میں یہی تمام عمر ان کے ساتھ گزری ہے -

اس قسم کے اور بھی موالا تھے جن کے جوابات اسی نوعیت کے تھے -

اس کے بعد حضرت شیخ الہند کو رفقار سے الگ - اندرون جیل خانہ تنگ و تاریک

کان کو ٹھہری میں بند کر دیا گیا جس میں روشنی کے لئے پشت کی دیوار میں چھت

کے قریب ایک روشن دان تھا - کوڑا لکڑی کے تھے - مگر ان میں سوراخ نہیں تھا

پانچارہ بیساب وغیرہ سے ایک بالٹی رکھ دی جاتی تھی - اور ایک صراحی -

اگلے روز حضرت مولانا حسین احمد صاحب کے اظہار ہوئے اور دو روز تک

ہوتے رہے - پھر مولانا عزیز گل صاحب - مولانا حکیم نصرت حسین صاحب - مولانا

وحید احمد صاحب مرحوم کے بیانات لئے گئے -

بیانات کے بعد ہر ایک کو کال کو ٹھہری میں بند کیا جاتا رہا - ایک گھنٹہ کے

لئے ان کو ٹھہریوں میں سے نکال کر باہر صحن میں ٹہلاتے تھے - مگر یکے بعد دیگرے -

چنانچہ ایک مہینہ تک آپس میں ایک دوسرے کو خبر تک نہ ہوئی - اس کے بعد ٹہلا

کا وقت ایک ہی کر دیا گیا جس کے باعث آپس میں ملاقات کر سکے تھے اس عرصہ

میں ہر ایک کو یقین ہو گیا تھا کہ پچانسی کا حکم ہو گا -

مگر بظاہر ثبوت فراہم نہ ہو سکا لہذا پچانسی سے نجات ملی - اور الٹا جانے لگا

حکم ہوا۔ چنانچہ ۲۳ رجب الثانی ۱۲۵۳ھ مطابق ۱۵ فروری ۱۸۳۷ء کو مالٹا روانہ کر دیا گیا جو سیاسی و جنگی قیدیوں کا مرکز تھا۔ اور جہاں صرف ایسے فوجی افسروں یا سیاسی افسروں ہی کو بھیجا جاتا تھا جو بہت خطرناک اور اپنے خیالات پر نہایت سخت اور پختہ ہوتے تھے۔ اور کسی قسم کی مل اُن پر کوئی اثر نہ کر سکتی تھی۔ ۲۹ رجب الثانی مطابق ۲۱ فروری کو یہ حضرات مالٹا پہنچے۔ شام کے وقت ان کو اس لیے اتارا گیا کہ شبہ و گمان نہ ہو۔ کیونکہ وہ سب عیسائی تھے۔

مالٹا کے متعلق تفصیلی حالات تو سنہ نامہ اسیر مالٹا میں ملاحظہ فرمائیں۔ ہم یہاں چند مضامین صغیرہ سے نقل کیے ہیں جن کو اس تحریر سے خاص مناسبت ہے۔

اسیران مالٹا۔ اُن کی باہم ہمدردی اور مشاغل

تمام اسیر تقریباً تین ہزار تھے جن میں

تقریباً نصف جزئی تھے اور باقی آسٹریا، بلجاری، ترکی، مصری، شامی وغیرہ تھے۔ چونکہ اس مجمع میں ہر قسم اور ہر لیاقت اور مختلف زبانوں کے لوگ جمع تھے اور کوئی کام اور خدمت کسی کے ذمہ نہ تھی اس لئے ترقی پسند لوگوں کو اس کی فکر لازم تھی کہ وہ اپنی عمر کا یہ حصہ ضائع نہ کریں۔ اس لئے عموماً لوگوں نے اپنے اوقات کو علوم کی تحصیل اور زبان کے سیکھنے میں صرف کیا۔ اس مجمع میں بڑے بڑے پروفیسر مختلف زبانوں اور فنون کے موجود تھے۔ ہر علم اور زبان کی کتابیں یا تو وہیں مل جاتی تھیں ورنہ دیگر ممالک سے منگائی جاتی تھیں۔

اس لئے یہ اسارت گاہ ایک حیثیت سے اچھا خاصہ دارالعلوم بن گیا تھا خصوصاً سیاسی امور۔ تاریخی حالات اور بالخصوص سیاست حاضرہ کے لیے تو گویا

یہ جیل خانہ ایک بے نظیر کالج تھا جس میں نہ صرف فکری سیاست کے جاننے والے تھے بلکہ عملی سیاست کے اعلیٰ ماہرین موجود تھے۔

پھر چونکہ یہاں پرسی۔ آئی۔ ڈی وغیرہ کے خطرات سے کامل اطمینان تھا۔ اس لیے ہر شخص آزادی کے ساتھ تبادلہ خیالات کر سکتا تھا۔

ایک خاص بات یہ تھی کہ تمام قیدی اتحادی طاقتوں بالخصوص انگریز گورنمنٹ اور انگریزی قوم کے دشمن تھے۔ علانیہ انگریزوں کو برا کہتے تھے انگریز یا ان کے کسی حلیف کی شکست کی خبر آتی تو خوشیاں منائی جاتیں، جھنڈے اڑائے جاتے۔ اور اگر جرمنی، ترکی وغیرہ میں سے کسی کی شکست کی خبر آتی تو سب کے سب غمگین نظر آتے۔ اگرچہ ان میں ہمارے کچھ مسلمان، عیسائی، یہودی یعنی مختلف مذاہب کے لوگ تھے۔ نسبتیں مختلف، ممالک مختلف، مگر ایک دوسرے کے دروغ میں سب شریک تھے اور مصیبتوں نے سب کو اتحاد کے ایک رشتہ میں منسلک کر دیا تھا۔ ہر ایک دوسرے کا فدا فی تھا۔ جان نثار، اور دل سے ہمدرد، وہاں پر ایک عجیب منظر نظر آتا تھا۔ گویا مذہبی، قومی یا وطنی تفریق عالم انسانیت سے بالکل اٹھ گئی ہے۔ انسانیت کے رشتہ اتحاد نے ایک دوسرے سے ایسا جکڑ دیا تھا کہ گویا ایک دوسرے کا حقیقی بھائی اور رشتہ دار ہے، ایک دوسرے کا خیال رکھتا اور جس کو کوئی تکلیف پہنچتی دوسرا اس کا ہمدرد ہوتا، انگریزی افسروں اور فوجیوں کو سب کے سب نہایت غصہ اور رنج کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔

حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز سے عوامی قوم کے ذی علم اور مقدر حضرات کو بہت زیادہ ہمدردی تھی اور بہت زیادہ نظم سے پیش آتے تھے، سب کے

ایام میں مسلمانوں کے علاوہ مقتدر جرمنی اور آسٹریا کے لیے آتے اور گھومتے وغیرہ پیش کرتے۔ پرنس جرمنی جو قبیضہ جرمنی کا غالباً بھتیجا تھا۔ اور آئرن جہازیں بھی کیتان فوج کے عہدہ پر تھا اور تمام قیدیوں میں شاہی خاندان بہنوہ ہونے کے سبب سے بہت بڑی عظمت رکھتا تھا۔ وہ ہمیشہ عید کے روز حضرت شیخ الہند کی خدمت میں حاضر ہوتا۔ چند منٹ بیٹھا اور چائے نوش کرتا اُس کے جواب میں حضرت شیخ الہند بھی دو چار مرتبہ اُس کے یہاں تشریف لے گئے۔ اگرچہ ملاقات نہایت مختصر زمانی۔ جب کبھی راستہ میں مولانا کو دیکھ لیتا تو پی اتار کر سر تھکا کر سلام کرتا۔ حضرت شیخ الہند کی صداقت، حقانیت، تقویٰ اور طہارت نے احباب ہی کو نہیں مسح کر لیا تھا۔ بلکہ دشمنوں کے دلوں پر بھی سکتہ جمار کھاتا تھا۔ بڑے بڑے فوجی افسر، جرنیل، کرنل اور سحر دبا وجود انگریز ہونے کے اور اس بات کو سمجھنے کے کہ مولانا انگریزوں کی حکومت کو ہندوستان میں پسند نہیں فرماتے اور آزادی ہند کے خواہاں اور خلافت اسلام کے ہی خواہ ہیں، مولانا کے سامنے نہایت تعظیم سے پیش آتے تھے تو پی اتار لیتے۔ حقیقت یہ ہے کہ کان اللہ کان اللہ! جو خدا کا ہو جاتا ہے خدا اُس کا ہو جاتا ہے! سفر نامہ اسیر مالٹا ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰،

دریغیہ کا ذکر کا معمول پابندی سے جاری تھا، ترمذی شریف، مشکوٰۃ
 شریف اور حوالہ بن شریف ہمہ اہم تھی۔ ان کا بھی مولوی وحید صاحب مرحوم
 کو درس دیتے رہتے تھے۔ ترجمہ قرآن پاک کا مشغور بھی، نہایت محبوب تھا۔
 حضرت شیخ کو ہندوستان کی سہری بھی سستانی تھی۔ سخت ذہین و دقیق
 تھی۔ آپ ترمذی کے پیام میں ہمیشہ دن کو دھوپ میں سوئے رہتے۔ بلکہ معمولی
 گرمیوں کے زمانہ میں بھی۔ سردیوں میں آگ اور کونسل سے تابنے کی اکثر
 عادت تھی۔ رونی کے کپڑے بہت استعمال فرمایا کرتے تھے۔ لکھنؤ میں
 اکثر دور ہا کرتا تھا۔ موسم سردی میں اکثر ہاتھوں اور پیروں پر درم ہو جایا
 کرتا تھا۔ جو سیکنے سے دور ہو جاتا تھا۔ لیکن مالٹا کی مشدہ سردی میں شب
 بیداری کی عادت بدستور تھی۔ جبکہ نوجوانوں کو نہایت سے کھلم کھلا بھی، شوار
 معزم ہوتا تھا۔ یہ شیخ وقت، در قطب عالم اپانجے بیدار ہوتا، استغیا کرتا، وضو
 کرتا، تہجد ادا کرتا، اور پھر چوکا پیشاب کا غرضہ تھا۔ بار بار وضو کرنا پڑتا تھا۔
 مگر کیا مجال بھی سستی آسکے۔

باوجودیکہ ہر وقت سفر خدمت کو سعادت سمجھتا تھا مگر شجود کے وقت
 اس قدر اہمیت اٹھتے کہ کسی کو نہ نہ جوتی تھی۔ نماز تہجد سے فراغت پا کر ذکر خفی،
 اور مراقبہ میں مشغول ہو جاتے۔ صبح کی نماز جماعت سے ادا کرنے کے بعد اشراق
 کے وقت تک محل پر تشریف رکھتے۔ پھر قرآن شریف وغیرہ سے فراغت پاتے
 اور رات کے دس بجے تک، اسی قسم کے مشاغل میں مشغول رہتے تفصیل
 کے لئے ملاحظہ ہو سفر نامہ اسیر مالٹا

غالباً ستمبر یا اکتوبر ۱۹۱۵ء میں ایک روز حضرت شیخ
 مراعات کا حکم | کو آفس میں بلایا گیا۔ کمانڈر نے کہا کہ ہمارے
 پاس خاص طور سے آپ کے متعلق یہ حکم آیا ہے کہ آپ کی پوری طرح خاطر
 داری کریں لہذا جو کچھ ان فوج کے حقوق اور مراعات ہوتے ہیں وہی آپ کے
 بھی ہوں گے۔ نیز آپ کو جن چیزوں کی شکایت ہو ان سے مطلع کریں۔ وغیرہ

چرمی فرمایند جاسوسانِ فرنگ

وقت ہے کہ حضرت شیخ لہند کی تحریک کے متعلق اراکین رولٹ ایکٹ کمیٹی کی تحقیقات سے بھی ناظرین کو مطلع کر دیا جائے۔

اس رپورٹ میں ایک عنوان قائم کیا گیا ہے ”ہندوستانی مذہبی مجنوں“ ان مجنوں میں سب سے پہلے حضرت سید صاحب شہیدؒ کا تذکرہ کیا ہے اور وہی افترار اور ہتھان دہرایا جو علماءِ حق کے متعلق اس قوم کی عادت ہے۔ لیٹرے تھے۔ عبد الوہاب بخاری کے شاگرد تھے وغیرہ وغیرہ۔

سید صاحب کی تحریک کے منع شدہ تذکرہ کے بعد سر ولیم ہنٹر آئی۔ سی۔ ایس آئینہائی کا قول۔ ان کی کتاب ”ہماری ہندوستانی مسلمان“ سے نقل کیا ہے کہ

ان یہ عجیب فلسفے کہ نبی کے مرثیے اور بنگال کے تعلیمی مذہبی مجنوں میں سے تھے۔ جن کا الزام صرف ان حضرات پر لگایا گیا جن کو مسلمان اپنا پیشوا اور مقتدا مانتے ہیں۔ اور جنہوں نے نوعِ انسان کے نفع کے لیے خود کو قربان کیا ہے یہ ہے اس قوم کا تعصب جدید یا کو تعصب کہتی ہے اور جس کے تقدس کی کہانیاں سرمایہ داروں کے یوانوں اور اسٹیجوں پر آئے دن اپنی جاتی ہیں۔ کیا اس عنوان کا مقصود یہ نہیں کہ ایک طرف ہندوؤں کو اور دوسری جانب گریٹر برٹ مسلمانوں کو عدل سے اسام سے مسترد کیا جائے اور عمارت کی بے نظیر عظیم شان خدماتِ خیر و خیرِ خیرین۔ خیر کے حارے۔

”اس میں ذرا بھی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ اگر یہ ایکٹ
اس سازشی ایکٹ نمبر ۳۳، اس سازش میں استعمال کیا جاتا رہے جس کا نتیجہ ۱۸۵۱ء
کی مہم اور اس کی تحقیقاتوں کی شکل میں نکال تو برطانوی ہند کو ۱۸۵۳ء کی
جنگ کی دوبائیوں کی جنگ کی تکلیف نہ اٹھانی پڑتی۔ اگر چند صحیح گرفتاریاں
ہو جاتیں تو ہمارے ایک ہزار سپاہی درہمیز میں قتل و مجروح ہونے سے محفوظ
رہتے اور لاکھوں پونڈ کا خرچہ بچ جاتا۔“

جنگ کے بعد بھی اگر اس سازش میں جو ۱۸۵۳ء کے سیاسی مقصد سے
نکال شرف ہوئی۔ حکام انتظامی کے اعتبارات کا سخت استعمال ہو جاتا تو اغلباً
مہم ۱۸۵۳ء کی مہم کو ہسیا دے سے محفوظ رہتے۔“

غرض اسی قسم کے دیگر واقعات پر اظہارِ افسوس کرنے کے بعد رولٹ ایکٹ
کمیٹی کے ارکان تحریر فرماتے ہیں۔

اگست ۱۹۱۴ء میں اس سازش کا انکشاف
ریشمی خطوط والی سازش

کی سازش کہلائی ہے۔

یہ ایک تجویز تھی جو ہندوستان میں تیار کی گئی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ
شمالی مغربی سرحد سے ایک حملہ ہو۔ ہندوستان کے مسلمان اٹھ کھڑے ہوں اور
سلطنت برطانیہ کو تباہ و برباد کر دیا جائے۔ اس تجویز پر عمل کرنا اور اسکو تقویت
دینے کے لیے ایک شخص مولوی عبید اللہ اپنے تین رفقاء فتح محمد اور محمد علی کو ساتھ
لے کر اگست ۱۹۱۵ء میں شمالی مغربی سرحد کو پہنچا۔ عبید اللہ مسکو سے مسلمان

ہوا ہے اور صوبجات متحدہ کے ضلع سہارنپور میں مسلمانوں کے مذہبی مدرسہ دیوبند میں اس نے مولوی کی تعلیم پائی تھی۔ وہاں اس نے اپنے جیجی اور خلاف برطانیہ خیالات سے عملہ مدرسہ کے قاص لوگوں اور کچھ طلبہ کو متاثر کیا۔ اور سب سے بڑا شخص جس نے اس پر اثر ڈالا وہ مولانا محمود الحسن تھا۔ جو مکمل میں بہت دیر تک ہیڈ مولوی رہ چکا ہے۔ شبید اللہ چاہتا تھا کہ دیوبند کے مشہور مدرسہ کے تعلیم یافتہ مولویوں کی رفاقت سے تمام ہندوستان بھر میں ایک عام اسلامی جوش اور سکانون میں برطانیہ کے خلاف تحریک پھیلا دے لیکن اس کی تجاویز کے راستہ میں مدرسہ کے محترم اور انجمن کے لوگ سدراہ ہوئے۔ انہوں نے اسے اور اس کے چند ساتھیوں کو مدرسہ کی ملازمت سے برخاست کر دیا۔

اس امر کا بھی ثبوت مل چکا ہے کہ وہ بعض حالات میں مصیبت میں گرفتار رہا۔ پھر بھی وہ مولانا محمود الحسن کے پاس عام طور پر آتا رہا۔ مولانا کے مکان پر خفیہ جلسے ہوتے رہے۔ اور اس امر کی اطلاع ملی ہے کہ سرحد سے کچھ آدمی بھی وہاں آتے تھے۔

۱۵ یہ ہے لطیف قدرت۔ تحقیق کندھگان کے ذہن میں آیا کہ مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ کے بانی بنیں میں اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت شیخ الہندؒ جن اس وقت حجات پاکستان واپس تشریف لے آئے جب آپ کی ہندوستان میں شدید ترین ضرورت تھی اور جمعیت علماء ہند میں روح ڈال کر آپ نے علماء ہند کو سیاست کی اس انہی سطح پر پہنچا دیا جس پر آج غیر علماء رشک کر رہے ہیں۔ ۲۔

۱۶ یہ اطلاع دینے والے اغلباً وہی امیں، حمد صاحب ہیں جو علی گڑھ کالج سے عربی کی تعلیم کے لئے دیوبند گئے تھے اور حضرت شیخ الہندؒ کے ساتھ، نہائی عقیدت کا اظہار کیا کرتے تھے (بقیہ صفحہ ۱۶۶ پر)

۱۸ ستمبر ۱۹۱۵ء کو محمود حسن نے بھی ایک شخص محمد میاں اور دوستوں کے ساتھ عبید اللہ کی مثال کی پیروی کی اور شمال کی طرف جانے کے لئے ہمیں بلکہ عرب کے صوبہ حجاز میں مقیم ہونے کے لئے ہندوستان چھوڑ دیا۔

روانہ ہونے سے پہلے عبید اللہ دہلی میں ایک مدرسہ قائم کیا اور وہ ایسی کتابیں معرض اشاعت میں لایا جن میں ہندوستانی مسلمانوں کو جنگی اور مذہبی جوش کی ترغیب دی گئی تھی اور ان کو جہاد کے فرض ادا کرنے پر آمادہ کیا گیا تھا۔ اس شخص کا اور اس کے دوستوں کا جن میں مولانا محمود الحسن صاحب بھی شامل ہیں، عام مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کا ایک بہت زبردست سلسلہ ہندوستان پر ہو اور مسلمانوں کی بغاوت سے اس کو تہویت پہنچے۔ اب ہم ذیل میں ان کوششوں کا ذکر کریں گے جو ان لوگوں نے اپنے مقاصد میں کامیاب ہونے کے لئے کیں۔

عبید اللہ اور اس کے دوست پہلے ہندوستانی مجنوناں مذہبی کے پاس گئے اور اس کے بعد کابل پہنچے۔ وہاں وہ ترکی جرنیلوں کے ممبروں سے ملے اور ان سے تبادلہ خیالات کیا۔ اور تھوڑے عرصہ کے بعد ان کا دیوبندی دوست مولوی محمد میاں انصاری بھی آن ملا۔ یہ آدمی مولانا محمود الحسن صاحب کے ساتھ عرب گیا تھا اور ۱۹۱۶ء میں وہ اعلان جہاد ساتھ لے کر آیا۔ جو جانکے ترکی فوجی حاکم مد غالب پاشا نے مولانا محمود الحسن کو دیا تھا۔ اثنار ماہ میں ”محمد میاں“ اس تحریر ”جو غالب نامہ سے مشہور“

(بقیہ از صفحہ ۱۶۵) مگر اس راد پر مطلع نہ ہو سکے یہ بھی سنا گیا ہے کہ خلیفہ مجالس تہذیب خانوں میں

جاتی تھیں ان میں احمدی تک نہ پہنچ سکے تو صرف ایسے حضرات کے فوٹو بھیجے پر قناعت کی۔

کی نقلیں ہندوستان اور سرحدی قوموں میں پھیل کر رہا ہوا تھا۔

عبداللہ اور اس کے ساتھی سازشی لوگوں نے ایک تجویز تیار کی تھی کہ جب سلطنت کو مٹایا جائے تو ہندوستان میں ایک عارضی حکومت قائم کی جائے۔

ایک شخص مہندر پرتاب اس کا پریذیڈنٹ مقرر ہونے والا تھا۔ یہ شخص ایک اچھے خاندان کا ہندو اور خود رائے و جی سیرت کا آدمی ہے اور گورنمنٹ میں اس کا نام سوشل ریٹائرڈ اور فرانس میں سفر کرنے کا پرواز راہ داری دیا گیا تھا۔ وہ میدھیا جھوپا کو گیا۔ وہاں ہر دیال سے ملا اور ہر دیال نے اس کا جرمن قونصل سے تعارف کرایا۔ اس کے بعد وہ جرمن چلا گیا

ایک شخص جو عبد اللہ کو اچھی طرح جانتا ہے اس کی نسبت یہ لکھتا ہے کہ وہ شخص تجویزیں تیار کرنے میں بہت عجیب و غریب اور غیر معمولی آدمی تھا اور ایسا ملوک ہوتا تھا کہ وہ کسی بڑی سلطنت کا حکمراں ہے۔ مگر جہاں کام کرنے کا وقت آجائے وہ بہت شست تھا اور کام کرنے سے جی پڑاتا تھا۔

وہ وہاں سے کسی خاص مشن کے لیے بھیجا گیا۔ کیونکہ اس نے جرمنوں پر اپنی اہمیت کا اثر مبالغہ آمیز طریقہ پر ڈالا تھا۔

خود عبد اللہ ہندوستان کا وزیر ہونے والا تھا اور کرشنا اور ماکادوست اور امریکن غدر پارٹی کا ممبر بکت اللہ جس نے برلن کے راستہ کابل کا سفر کیا تھا۔ وزیر اعظم ہونے والا تھا۔ یہ شخص ریاست بھوپال کے ایک ملازم کا بیٹا تھا۔ اور انگلستان، امریکہ اور جاپان ہوا یا تھا۔ یہ شخص تو کیوں ہندوستانی کا پروفیسر مقرر ہوا تھا اور وہاں اس نے برطانیہ کے خلاف ایک نہایت تیز اخبار "اسلامک فرینڈز"

کے نام سے جاری کیا تھا۔ اس اخبار کو بعد میں جاپانی حکام نے بند کر دیا تھا۔ اس کے بعد وہ اپنے عہدہ سے برطرف کر دیا گیا اور پھر امریکہ جا کر وہ اپنے غری دوستوں میں مل گیا۔

وہ جرمن جوائنٹسٹان میں اپنے مقاصد کے لیے آئے تھے جب ناکام رہے تو سندھ واپس چلے گئے مگر ہندوستانی وہیں رہے۔ اور حکومت عارضی والوں نے روسی ترکستان کے حاکم اور ژار روس کو اس مضمون کے خط لکھے کہ روس کو چاہیے کہ برطانیہ کلاں کے اتحاد کو خیر باد کہہ کر ہندوستان سے سلطنت برطانیہ کے ٹاڈینے کی کوشش میں امداد کرے۔ ان خطوط پر ہند پر تاب کے دستخط تھے۔ آخر وہ برطانیہ کے ہاتھ آ گئے۔

شہنشاہ روس کے نام جو خط تھا وہ سونے کے پتھر پر لکھا گیا تھا جس کی عکسی تصویر ہمیں دکھائی گئی ہے۔

”حکومت عارضی“ نے ترکی گورنمنٹ کے ساتھ اتحاد پیدا کرنے کی تجویز بھی کی۔ اور اس مقصد کے حصول کے لیے عبید اللہ نے اپنے پرانے دوست محمود الحسن صاحب کو خط لکھا۔ یہ خط اور ایک خط مورخہ رمضان ۱۳۱۹ھ جولائی ۱۹۱۶ء کے ساتھ جو محمد میاں انصاری نے لکھا تھا بند کر کے اُس نے حیدر آباد ندوہ کے شیخ عبدالرحیم کے نام ایک نوٹ لکھ کر بھیج دیا۔ یہ شخص اس وقت مقتدر الخیر ہے۔ شیخ عبدالرحیم سے اس نوٹ میں یہ التجا کی تھی کہ وہ کسی معتبر حاجی کے ہاتھ وہ خطوط مکہ میں مولانا محمود الحسن صاحب کو پہنچا دے۔ وہ خطوط زرد ریشمی کپڑے پر بہت صاف اور خوشخط لکھے ہوئے ہیں۔

محمد میاں کے خط میں یہ باتیں لکھی تھیں۔

جرمن اور ترک و فوج کا آنا۔ جرمنوں کا واپس جانا۔ ترکوں کا بغیر کسی کام کے رہ جانا۔ غالب نامہ کی اشاعت۔ حکومت کی تجویز۔ خدائی فوج کی مجوزہ ساخت۔ اس فوج کے لیے یہ تجویز تھی کہ اس کے لئے ہندوستان سے رنگروٹ بھرتی کیے جائیں اور مسلمان حکمرانوں کے درمیان اتحاد پیدا کیا جائے۔ محمود حسن ان تمام معاملات کو حکومت عثمان تک پہنچانے پر مقرر کیا گیا تھا۔ عبید اللہ کے خط میں خدائی فوج کا ایک نقشہ تھا۔

اس فوج کا ہیڈ کوارٹر مدینہ وراس کا جنرل انجیف محمود حسن ہونے والا تھا۔ دوسرے ہیڈ کوارٹر مقامی جرنیلوں کے ماتحت قسطنطنیہ۔ طبرستان اور کابل میں قائم ہونے والے تھے۔

کابل میں خود عبید اللہ حریز قائم ہونے والا تھا۔

اس نقشہ میں تین سرپرستوں ۱۲ فیلڈ مارشلوں اور بہت سے اعلیٰ فوجی افسروں کے نام تھے۔ لاہور کے بھاگے ہوئے طالب علموں میں سے ایک بیجو جرنیل اور کرنیل اورچہ لفٹننٹ کرنیل ہونے والے تھے۔ جواشخصان ان ملی عہدوں کے لئے منتخب کئے گئے ان میں سے اکثر ایسے تھے جن سے ان کے قدرتی نسبت مشورہ نہیں لیا گیا تھا۔

لیکن ریشمی خطوط سے جو اطلاعات ملیں ان میں بعض تدارک ضروری

ملہ کیا غذائی خدمت گارامی تجویز کا عملی نذر ہے۔

تھے۔ وہ کئے گئے۔

دسمبر ۱۹۱۴ء میں مولانا محمود حسن اور ان کے چار رفقاء برطانیہ کے ہاتھ آگئے وہ اس وقت جنگی قیدی ہیں اور برطانیہ کی سلطنت کے ایک حصہ میں نظر بند ہیں۔

غالب نامہ کی تشریح | غالب پاشا بھی جس نے غالب نامہ پر دستخط کئے تھے جو آج کل جنگی قیدی ہے اور وہ اس امر کا اقبال کرتا ہے کہ اس نے کاغذ پر دستخط کئے تھے جو محمود حسن پاشا نے اس کے روبرو پیش کیا تھا۔ اس کے ضروری حصہ کا ترجمہ یہ ہے۔

ایشیا۔ یورپ۔ اور افریقہ کے مسلمان بہتر کے اٹلھ سے آراستہ ہو کر خدا کی راہ میں جہاد کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے ہیں خدا کے قادر و قیوم کا شکر ہے کہ ترکی فوج اور مجاہدین دشمنان اسلام پر غالب آگئے ہیں اس لیے اب مسلمانوں اس ظالم عیسائی حکومت پر حملہ کر دو جس کی قید میں تم پڑے ہو۔

بہت جلد عزم صمیم سے اپنی تمام کوششوں کو دشمن کے مار ڈالنے کے لئے وقف کر دو اور ان سے نفرت اور دشمنی ظاہر کرو۔

تمہیں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ مولوی محمود حسن آفندی جو پہلے ہندوستان کے مدرسہ دیوبند میں تھے ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم سے مشورہ لیا۔ ہم نے اس خیال میں ان کی تائید کی اور انہیں ضروری ہدایات دیدی ہیں۔ اگر وہ تمہارے پاس آئیں تو تم ان پر اعتماد کرو۔ اور آدمیوں۔ روپے اور ہر چیز سے جو وہ طلب کریں ان کی امداد کرو۔

بولٹ ایکٹ کیٹی کے ارکان کو اگرچہ واقعات کا صحیح علم نہ ہو سکا تاہم گزشتہ تحریر سے حضرت شیخ کی جلالت و عظمت اور آپ کی تجویز کا کافی اندازہ ہو گیا۔

حضرت شیخ کی تجویز بلاشبہ کامیاب تھی مگر افسوس عربوں کی بغاوت اور جرمنی کی مبینہ چالاک شکست نے اس کو ناکام کر دیا۔ اسی کا اثر تھا کہ حضرت شیخ قدس سرہ کو عربوں سے سخت کبیرگی اور نفرت ہو گئی تھی۔

جب ہندوستان تشریف لائے تو مراد آباد میں حضرت شیخ کو مدعو کیا گیا۔ استقبال کے لئے سٹیشن پر مراد آباد اور اطراف کے والیوں کا بہت بڑا مجمع موجود تھا۔ ان میں سیوہرہ کے والیہ عربی طرز کا عبا پہنے ہوئے اور عقاب باندھے ہوئے تھے۔

حضرت شیخ تشریف لائے ان دس عربوں کی وردی کو دیکھا تو ارشاد فرمایا: یہ غداروں کا لباس ہے اس کو اتار دو۔

اسارت مالٹا کا زمانہ اور ہندوستان

حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے مانٹلسے واپسی پر جو خدمت انجام دی یا تحریک کی بنیاد جس صورت سے رکھی۔ اس کو بیان کرنے سے پیشتر ضرورت ہے کہ ان حالات کا تذکرہ بھی کر دیا جائے جو اس عرصہ میں پیش آئے و جنہوں نے ہندوستان کی سیاست میں بہت بڑا انقلاب پیدا کر دیا تھا۔

۱۴ اگست ۱۹۱۴ء کو جنگ جرمنی کا اعلان ہوا اور ۱۱ نومبر ۱۹۱۸ء کو اُس کے التوار کا پہلے گزر چکا ہے کہ ۱۵۰۰ کے دوری میں ایک دن غور کیا گیا۔ جس میں تمام انگریزوں کو قتل کر ڈالنے کی اسکیم تھی۔ مگر سلمہ فراہم نہ ہو سکنے کے باعث یہ تجویز فیل ہو گئی۔

بہر حال ۱۹۱۵ء تک انقلابی جدوجہد تشدد اور بیرونی ممالک کے سازش کے اصول پر چلتی رہی۔ مگر ۱۹۱۶ء میں انگریزی حکومت نے اس اسکیم پر بڑی حد تک قابو پا لیا۔ ایک قانون نافذ کیا گیا۔ جس کا نام ”قانون تحفظ ہند“ تھا اور پھر اس قانون کی آڑ میں ہزاروں نفوس کو جیل خانہ میں بھر دیا گیا اور سیکڑوں کو پھانسی پر لٹکا دیا گیا۔

پیمائشیوں پر لگنے والے یا سزایاب ہونے والے تمام ہندوستان کے جاہلانہ
انتظامی مجاہدین کی صحیح تعداد بیان کرنی مشکل ہے۔ صرف صوبہ پنجاب کے متعلق سرکاری
رپورٹ ہے کہ ۲۸ آدمیوں کو پانچ فی صد دی گئی۔ ایک سو سات پانی بھیجے گئے اور چار ہزار
کے قریب گرفتار ہو کر سزایاب ہوئے۔ (ہندو کیٹیگی کی رپورٹ صفحہ ۳)

کانگریس اور مسلم لیگ کا اتحاد | مسلم لیگ کے منہج اگرچہ علامہ شبلی نے
ذرا پہلے کہ لیگ کا سنگ بنیاد شملہ ڈیپوٹیشن
تھا۔ اور اب یا آئندہ جو کچھ اس کا نظام بنایا جائے گا۔ شملہ ڈیپوٹیشن کی رُوح اس میں

شملہ ڈیپوٹیشن کا پس منظر | انگریزوں اور حکومت کرو کی پالیسی کے لئے
جو طریقہ کار تجویز کیا گیا اس کا اندازہ ”سر
جان نیلمن کے مندرجہ ذیل قول سے ہوتا ہے۔

”اس قدر وسیع سلطنت میں ہماری غیر معمولی حکومت کی
حفاظت اس امر پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی
جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہو اور پھر ہر ایک جماعت کے
فکرے مختلف ذاتوں اور قوموں میں ہوں۔ جب تک یہ لوگ
اس طریقہ سے جدار ہیں گے اس وقت تک غائب کوئی بغاوت
اٹھ کر ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی (عہد کمپنی
کی تاریخ تعلیم انگریزی از سیرجاسو)

اس سلسلہ میں سب سے پہلا کام تاریخیوں کا رخ کروینا تھا جس کو سر مہر علی علیٹ

موجود رہے گی۔ بیگ کی بنیاد کی پہلی اینٹ ٹیڑھی رکھی گئی ہے۔ اس پر جو عمارت بنائی جائے گی۔ ٹیڑھی ہوگی۔ بیگ کی پالیسی صاف یہ ہے

نے انجام دیا جس کا تذکرہ سابق اور اوراق میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

اپریل ۱۹۴۷ء میں ایک دوسرا شگونیہ چھوڑا گیا۔ وہ یہ کہ سرایونیٹ میگزین

لفٹنٹ گورنر صاحبہ یو۔ پی نے ایک گشتی حکم اس مضمون کا جاری کر دیا کہ عدالتوں اور کچھ

میں ہندی ہر وقت میں قلمی ہوئی درخواستیں لی جاسکیں گی۔ اس حکم پر ہندوؤں کی طرف

سے گورنمنٹ کے شکریہ کے جملے اور مسلمانوں کی طرف سے گورنمنٹ سے اظہارِ ناراضگی کے

جملے منظر ہونے لگے۔ تفوقِ اہل اور حکومت کی یہ طرف یہ دوسرا بنیادی قدم تھا۔

یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ ہندی اور اردو اس ملک کی بیدارواں ہیں۔ ان

پرکھت وہ کرتے ہیں جو آٹھ ہزار میل کی زبان انگریزی کے مفتون اور فریفتہ ہیں اور

قائد اعظم محمد علی جناح جیسے بزرگ توار دو لکھ اور پانچ بھی نہیں سکتے۔ بہر حال اس

پائیدار تحریک پر قناعت نہیں کی گئی بلکہ تقسیم بنگالہ کا تیسرا شوشہ چھوڑ کر ہندو اور مسلمانوں

کی باہمی آویزش کو اور بھی ہوا دی جانے لگی۔ تاہم معاملہ صرف صوبہ بنگال کا تھا

پورے ہندوستان میں ہندو مسلم چھپش کے لئے ایک شوشہ چھوڑا گیا اور یہ عین اس

وقت کی ۱۹۴۷ء میں تقسیم بنگال کا اعلان کر کے مادہ نفرت کو پختہ کر دیا گیا تھا۔

شملہ ڈیپوٹیشن، اس نے شوشے کی اجمالی تعبیر ہے۔

ایک طرف تقسیم بنگال کے اعلان کی تیاریاں

ہو رہی تھیں تو دوسری طرف گورنمنٹ کی

طرف سے ہندوستانوں کو کونسلوں میں حقوق دینے کے سامان آئے جا رہے تھے۔

شمارہ ڈیپوٹیشن کی تشریح

کہ جو لگی حقوق اور عہدے ہندوؤں نے حاصل کئے ہیں۔ اُن میں مسلمانوں کا حصہ نہیں
 جان مارے وزیر ہند کی بجٹ اسپیش کی بنا پر لارڈ مٹووالہ اُسے ہند نے جولاڑ
 کرزن کے بعد تشریف لائے کونسل کی توسیع کے لیے ایک کمیشن مقرر کیا تھا۔ ۳۰
 جولائی ۱۹۲۷ء کو نواب حاجی محمد اسماعیل خاں رئیس علی گڑھ نے جوینی تال میں
 تھے اور حکام رس تھے۔ نواب محسن الملک بہادر انزیری سکریٹری کلنچ کو ایک مسودہ
 تیار کر کے بھیجا کہ مسلمان بھی اپنے حقوق کا مطالبہ کریں۔

اس زمانہ میں علی گڑھ کانج کے پرنسپل ”سٹرارجولڈ“ بوجہ تعطیلات کلاں
 شملہ میں تھے جو وہاں اعلیٰ حکام سے ملتے رہتے تھے۔ انہوں نے مجوزہ وفد کے
 بائے میں وائسرائے کے پرائیویٹ سکریٹری سے گفتگو کی۔ اس گفتگو کے بعد سٹر
 ارجولڈ نے جو چٹھی ۱۰ اگست ۱۹۲۷ء کو نواب محسن الملک مرحوم کو لکھی اور جو
 طبع ہو کر ممبران وفد کے پاس بھیجی گئی۔ اس چٹھی کے خلاصہ سے جو ذیل میں درج ہے
 معلوم ہو جائے گا کہ علی گڑھ کا یہ کانج جس کو مسلمان مرکز العلوم اور دارالعلوم سمجھتے تھے
 اور سمجھتے ہیں کس طرح وہ انگریزی سیاست کا مرکز اور اس کی ڈپلومیسی کا آلہ کار رہا۔
 قیاس کن زنگستان من بہار مرا چٹھی کا خلاصہ یہ ہے جس کا ایک ایک لفظ توجہ سے
 پڑھنے کے لائق ہے۔

کراں و نڈپ کتھ دیہ انویٹ سکریٹری وائسرائے، اب مجھے لکھتے ہیں کہ حضور ابراہیم
 سہارون کا دند مشہور کرنیکوٹیہ میں وربجے ہایت کہتے ہیں کہ اس کے لئے ایک باقاعدہ
 درخت ابھی بلے۔ اس کے تعلق حسب ذیل امور غور طلب ہیں۔ اول درخواست بھیجنے کا
 مسئلہ یہ ہے کہ یہ کام یہ کہانی ہوگا کہ مسلمانوں کے کچھ خواہندے اگرچہ ان کا انتخاب ہوا

کر دیا جائے۔ یہ تحقیقی پالیسیاں نہیں سے۔ تحقیقی پالیسیاں گورنمنٹ سے رعایا کے مطالبہ کا
 بہرہ مست پر مشتمل کر دیں۔ زائد اسلئے ان وفد کا ہے۔ یہ لوگ جلد صوبائی کونسل کے ممبر
 ہوں۔ تیسرے مسئلہ پیرس کے متفقہ کہ ہے اس کی نسبت یہ ہے کہ پیرس میں وفاداری کا
 اظہار کیا جائے۔ اس کا شکریہ ادا کیا جائے کہ طے شدہ پالیسی کے مطابق حکومت خود اختیاری
 کی طرف قدم بڑھایا جائیگا۔ اس کی رو سے ہندوستانیوں کے لئے عہدے ملنے کے دروازے
 کھول دیے جائیں گے۔ مگر اس اندیشہ کا اظہار کیا جائے کہ طریقہ انتخاب جاری کرنے سے
 مسلمان اقلیت کو نقصان پہنچے گا اور یہ امید ظاہر کی جائے کہ نامزدگی کا طریقہ جاری کرنے
 میں یا مذہبی عقائد کی نیابت دینے میں مسلمانوں کی رائے کو مناسب اہمیت دیا جائیگی
 اس رائے کا اظہار کیا جائے کہ ہندوستان جیسے ملک میں مذہبی تفریق کو کمزور کرنے کے لئے
 کی رائے کو اہمیت دی جائے۔

ذاتی اور پریمیہ خیالات کہ مسلمانوں کی سب سے زیادہ فکری اس میں ہوگی کہ وہ
 نامزدگی کے طریقہ کی تائید کریں۔ کیونکہ بھی انتخاب کا وقت نہیں آیا۔ علاوہ بریں اس کے
 لئے نہایت کل ہوگا کہ طریقہ انتخاب جاری ہونے میں انھیں مناسب حصہ مل سکے۔ مگر اس
 اس تمام کارروائی میں پیرس کے پیچھے رہنا چاہتا ہوں اور یہ تحریک تباہی طبع سے
 ہوئی چاہیے مگر آپ وقف ہیں کہ میں مسلمانوں کے فوائد کا کس قدر دل سے خواہاں ہوں
 اور اس لئے میں نہایت خوشی کے ساتھ ہر قسم کی امداد کروں گا۔ میں تمہارے لئے
 پیرس تیار کرانے یا اس پر تشہید کرنے کا کام کر سکتا ہوں۔ اگر وہ بیٹی میں تیار کیا
 جائے تو میں اس کا مسودہ دیکھ سکتا ہوں۔ کیونکہ مجھے عمدہ الفاظ میں اس مسئلہ کا
 کرنے کا فن آتا ہے۔ مگر ذرا صاحب یہ یاد رکھئے کہ اگر کچھ بڑے وقت میں

تام ہے۔ اور اس جذبہ میں مذہب کی برابر قوت ہے۔ اسی قوت کے نہ ہونے کی وجہ سے مسلم لیگ کا ممبر کسی قسم کا نقصان اٹھانے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا اور اپنے میں کوئی عزم اور دلیری نہیں پاتا۔ ۱۷

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۷۶) کوئی بااثر اور زبردست تحریک پیدا کرتی ہے تو ہمیں فی الواقع بہت جلدی کرنی چاہئے۔“

چنانچہ یہ ایڈریس حسب ہدایت بہت جلد مرتب کیا گیا اور اس میں ظاہر کیا گیا کہ مسلمانوں کو ہمیشہ سے اپنے حکام پر بھروسہ رہا ہے اور انھوں نے حقوق کو طلب کرنے میں حکام کو پریشان کرنے سے اترا کیا ہے۔ نیز کہا گیا کہ یورپ کے نمونہ کی نیابتی جماعتیں ہندوستانیوں کے لئے نئی ہیں۔ اس لئے ان کے اختیار کرنے میں یہ خطرہ ہے کہ ہمارے قومی مفاد کی باتیں ایک غیر مجدد اکثریت کے رتم پر منحصر ہو جائیں گی۔ (روشن مستقبل ص ۳۴۸ . ص ۳۴۹)

۱۷ علامہ موصوف کی پوری عبارت حسب ذیل ہے۔

لیگ کا سنگ اولین شملہ کا ڈیپوٹیشن تھا اور اب یہ آئندہ جو کچھ اس کا نظام ترکیبی قرار دیا جائے ڈیپوٹیشن کی روح اس میں موجود رہے گی ڈیپوٹیشن کا مقصد سر تا پایہ تھا اور یہ ظاہر بھی کیا گیا تھا کہ جو ملکی حقوق ہندوؤں نے (اپنی نئی سالہ جدوجہد سے) حاصل کئے ہیں ان میں مسلمانوں کا حصہ متعین کر دیا جائے۔ آج مسلم لیگ کو

لیکن ۱۹۱۰ء سے کچھ حالات ایسے پیدا ہوتے رہے کہ مسلم لیگ حقیقی سیاست کی طرف قدم بڑھاتی رہی حتیٰ کہ ۱۹۱۶ء میں کانگریس کے ساتھ مندرجہ ذیل مجبوری ہو گیا۔ جو میثاق لکھنؤ ۱۹۱۶ء کے نام سے مشہور ہے۔

اپنی شرم مٹانے کے لئے کبھی کبھی عام ملکی مقامات میں سے بھی کسی چیز کو اپنی کارروائی میں داخل کر لیتی ہے لیکن ہر شخص جانتا ہے کہ یہ اس کے چہرہ کا مستعار غارہ ہے۔ رات دن جو شور مچایا جاتا ہے۔ روزمرہ جس عقیدہ کی تعلیم دی جاتی ہے جو جذبہ ہمشیدہ ابھارا جاتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ ہندو ہم کو دباؤ لیتے ہیں اس لئے ہم کو اپنا تحفظ کرنا چاہئے۔ مسلم لیگ کا اصلی منہ صرف یہ ہے ہائی جو کچھ ہے موقع اور محل کی خصوصیات کے لحاظ سے تصویر میں کوئی خاص رنگ بھر دیا جاتا ہے۔ ہم شملہ ڈیپوٹیشن کی عظمت اور اہمیت کے منکر نہیں۔ یہ سب سے بڑا تماشا تھا جو قومی اسٹیج پر کیا گیا۔ لیکن گفتگو یہ ہے کہ کبار عایا میں سے دونوں کی باہمی نزاع اور چارہ جونی کا نام پالیٹکس ہے۔ اگر یہ پالیٹکس ہے تو سرکاری عدالتوں میں ہر روز جو کچھ ہوتا ہے وہ سب پالیٹکس ہے۔ اور ہائیکورٹ کو ہائیکورٹ نہیں بلکہ سیاست گاہ اعظم کہنا زیادہ موزوں ہو گا جیسا کہ ہم اس مضمون کے پہلے حصہ میں لکھا ہے ہیں۔ پالیٹکس کا خطوطاں سے شروع ہوتا ہے جہاں سے یہ بحث پیدا ہوتی ہے کہ انتظام حکومت میں رعایا کا شراکت کس حد تک ہونی چاہئے۔ یعنی پالیٹکس گورنمنٹ اور رعایا کے

میشاق لکھنؤ | صوبائی کونسلوں کے متعلق طے ہوا کہ بڑے صوبوں میں ۱۲۵
 ممبروں کی ہوں۔ اور چھوٹے صوبوں میں ۵۰ سے ۷۵ کی ہوں
 ۴ حصہ ممبروں کا انتخاب کے ذریعہ ہو۔ حق رائے دہندگی میں توسیع ہو۔ ہر
 اقلیت کے انتخاب کے لیے مقبول انتظام ہو۔

مسلمانوں کے لیے نمائندگی خاص نشستوں کے ذریعہ ہو جس کی تفصیل یہ تھی
 فیصدی آبادی کو نسل میں مسلمان ممبروں کی فیصدی تعداد

۵۰

۵۵

پنجاب

۴۰

۵۳

بنگال

دہلی کا بقیہ حاشیہ باہمی مطالبہ جات کا نام ہے۔ ذرا عایا کے باہمی تنازعات اور
 حقوق طلبی کا آخر میں فرماتے ہیں اور خت اپنے پھل سے پھپھانا جاتا ہے اگر
 ہماری پالیسی دراصل پالیسیس ہوتی تو جدوجہد اور ایشیا اور خود فردوشی کے
 جذبات خود بخود ساتھ پیدا ہو جاتے لیکن واقعہ یہ ہے کہ تیب پہلی اینٹ
 میڑھی رکھی جاتی ہے تو تاثریلمے۔ بعد دیوار کج کا مصداق ہوتا ہے۔

۱۔ ماخوذ از تاریخ مسلم لیگ مصنف مرزا اختر حسن صاحب بی۔ اے۔ مطبوعہ
 مکتبہ لیگ مبئی ۲۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں آل انڈیا کانگریس کمیٹی اور مسلم لیگ
 ریفارم کمیٹی کے مشترکہ فیصلہ کی کارروائی، ۱۸ اور ۱۹ نومبر ۱۹۱۳ء بمقام کلکتہ ہوئی
 اس جلسہ کی صدارت سر سیدینا تھوہ بنرجی نے فرمائی تھی۔ کانگریس کمیٹی کے نمائندوں
 کی تعداد ۵۲ تھی اور مسلم لیگ کے نمائندوں کی تعداد ۲۰ تھی۔ صفحہ ۱۳

۲۔ میثاق لکھنؤ کی تمام دفعات تاریخ مسلم لیگ مصنف مرزا اختر حسن صاحب ۱۰ ص ۱۰
 (بقیہ حاشیہ جہاں پر)

نام صوبہ	فیصدی آبادی	کونسل میں مسلمان ممبروں کی فیصدی تعداد
یوپی	۱۲	۳۰
بھٹی و سندھ	۲۰	۳۳
بہار و اڑیسہ	۱۰	۲۵
صوبہ متوسط (اسی پی)	۴	۱۵
مدراس	۶	۱۵

(بقیہ حاشیہ ۱۴۹) سے ماخوذ ہیں صرف فیصدی تعداد روشن مستقبل سے ماخوذ ہے۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ یہ میثاق لکھنؤ مشرجنل کی زیر قیادت ہوا کیونکہ اس وقت مشرجنل لیگ کے پریذیڈنٹ تھے۔ مولانا حسین احمد صاحب مالٹا میں اسیر تھے۔ مولانا محمد علی مرحوم مولانا ابوالکلام آزاد اور دوسرے قوم پرور رہنما نظر بند یا اسیر تھے۔ ان سب حضرات کو اس میثاق پر افسوس ہوا کیونکہ اس میثاق میں اقلیت والے صوبوں کے مسلمانوں کی تو کچھ رعایت ہوئی کہ مردم شماری سے کچھ نائد نشستیں ان کو مل گئیں مگر اکثریت والے صوبوں کے مسلمانوں کا گلا گھونٹ دیا گیا اقلیت والے صوبوں کو جو رعایت ملی وہ مسلم مفاد کے لحاظ سے واقعی بے سود تھی کیونکہ زیادہ سے زیادہ سیٹیں صوبہ بھٹی اور سندھ کو ملیں اس صوبہ کے مسلمانوں کو ۳۳ فیصدی نشستیں دی گئیں۔ مگر ہندو اکثریت کے مقابلہ میں یہ آخری رعایت بھی بے سود تھی۔ اس رعایت میں صرف ان چند مسلمانوں کا فائدہ تھا جو ممبری کے حرمیں تھے۔ کہ اگر تعداد آبادی کے لحاظ سے ممبریاں ملیں تو صرف بیس مسلمان ممبر ملتے اب ۱۳ اور بن سکتے تھے عام مسلمانوں کو کچھ بھی فائدہ نہ تھا

مرکزی کونسل کے متعلق طے کیا گیا کہ اس میں ایک توہائی تعداد مسلمان ممبروں کی ہوگی اور صوبہ وار تعداد ممبروں کی اُسی تناسب سے ہوگی جیسے صوبائی کونسل میں تعداد منظور ہوئی ہے۔

(باقی صفحہ ۱۸۰) دوسری جانب پنجاب میں ۵۶ سے گھٹا کر ۱۵۰ اور بنگال میں ۵۳ سے گھٹا کر ۴۴ کر دیا گیا۔ ان دونوں جگہ کی اکثریت ختم کر کے مسلمانوں کی حیثیت کو بے وقت کر دیا گیا۔ غور سے دیکھا جائے تو اس اتفاق میں مسلمانوں کا فائدہ شکر برابر بھی نہ تھا۔ فائدہ صرف انگریز کا تھا کیونکہ ۱/۴ نمایندگان گورنر کے نامزد کردہ ہوتے تھے۔ بنگال اور پنجاب کے مسلمان لامحالہ ان کے دست نگر ہو گئے مگر طرح پر اس زمانہ میں قوم پرستی سوار تھی۔ آپ نے اسی سال کے خطبہ صدارت میں فرمایا۔

ہندوستان ہم صوبہ کی پہلی اور آخری منزل ہے۔ ۱۳۵ تاریخ مسلم لیگ۔ اسی خطبہ صدارت میں آپ نے اس اعتراض کا کہ جمہوری مجالس مشرق میں بارآمد نہیں ہو سکتیں "جواب دیتے ہوئے فرمایا۔ کیا ہندو مسلمان قبل ازیں جمہوریت سے نا آشنا تھے۔ یہی پنچایت کیا تھی۔ اسلامی تعلیمات کے درخشاں روایات وادبیات کس امر پر شاہد ہیں۔ دنیا کی کوئی قوم جمہوریت میں مسلمانوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی جو کہ اپنے مذہب میں بھی جمہوری نکتہ نگاہ رکھتے ہیں۔

(تاریخ مسلم لیگ ص ۱۳۴)

اسی سال سزائی بسینٹ نے ہوم رول کی تجویز پیش کی جسکی لیگ نے موافقت کی۔
 (۳) انگریز کی قریب کاری | جنگی حالات انگریز کو سراپہ کئے ہوئے تھے۔ ہندو
 مسلمانوں کے اتفاق سے اس کی پریشانی میں اور اضافہ ہو گیا۔ ہندو مسلم بلوے اس کے
 لئے نسخہ شفا میں چٹانچہ ان کا آغاز ہوا۔ تقریباً ۱۹۱۳ء کے ختم ہوا جو دھیا میں قربانی
 پر جھگڑا ہوا۔ اور حکام نے مسلمانوں کے خلاف فیصلہ دے کر قربانی بند کر دی۔ ۱۹۱۴ء
 میں مظفر نگر میں گادگشی پر بلوہ ہوا۔ اس پر طرح طرح کی جو میگوئیاں ہونے لگیں۔
 اور کہا جانے لگا کہ حکام وقت رجا میں باختلاف ڈیواتے ہیں۔ اور عام خیال یہ ہو
 گیا کہ فرقہ وادہ صالحت ہو کر جب ہندوستان کا قدم آگے بڑھنے لگا ہے تو اندرونی طور
 پر رفاق کی آگ ایسی بھڑکائی جاتی ہے کہ تمام بنے بنائے کامیوں کو جلا کر خاکستر کر دیتی
 ہے۔ چٹانچہ ۱۹۱۶ء کے مشہور میثاق اور فرقہ وارانہ اتحاد کے ۵ ماہ بعد ۲۲ ستمبر ۱۹۱۷ء کو
 اضلاع آره، شاہ آباد، بلایا، اعظم گڑھ میں چالیس میل کے رقبہ میں ایسے بیانہ پر ہندو
 مسلمانوں کے بلوے ہوئے۔ جن کی نظیر اس وقت تک ہندوستان کی تاریخ میں تھی
 بیان کیا گیا ہے کہ ۲۵ ہزار ہندوؤں نے منظم طور پر دیہات کے مسلمانوں پر حملہ کیا۔

۱۵ تاریخ مسلم لیگ مصنفہ مظہر صاحب انصاری۔ بی۔ اے۔ آنرز عملہ

ہوم رول لیگ نے یکم ستمبر ۱۹۱۷ء سے اپنی تحریک سزائی بسینٹ کی قیادت
 میں شروع کی۔ اس کا مقصد بھی آئینی ایجنٹیشن سے ہندوستان کے لئے حکومت
 خود اختیاری حاصل کرنا تھا۔ اس لئے نہیں کہ میدان جنگ میں ہندوستان نے
 انگریز کا ساتھ دیا ہے بلکہ اس لئے کہ اس کا حق ہے۔ اور انصاف کا تقاضا ہے
 ۱۶ تاریخ مسلم لیگ۔

مگر غنیمت یہ ہے کہ اس سال ان شادوات کی آگ ملک میں نہیں پھیلی۔ لیکن دونوں قوموں کے لیڈر اس وقت اعتدال پر تھے۔ ان بلوؤں سے سمجھوتہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا۔

شاہی اعلان اور حتیٰ کہ ۱۸ اگست ۱۹۱۱ء کو کنگ کا مشہور اعلان حکومت
مسٹر مانٹگیو کی آمد خود اختیاری کی بابت شائع ہوا۔ جس میں ہندوستان کو

۱۷ روشن مستقبل ص ۱۳۱ ان اطراف کے رہنے والے مسلمانوں سے جو واقعات

زبانی سنے گئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان جب نرفہ میں قتل ہو کر غذا

کی طرف رجوع کریں تو کم من فتنہ قلیاتہ غلبت فتنہ کشمیر یعنی

بسا اوقات تھوڑی سی جماعت بڑی جماعت پر خدا کے حکم سے غالب آجاتی ہے

اور خداوند عالم کی بھی نصرت و امداد کا مظاہرہ اب بھی ہوتا ہے ص ۱۲۔

۱۷ روشن مستقبل ص ۱۳۱ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۱۱ء میں کہا گیا۔ پارلیمنٹ

کی پالیسی جس کا اعلان کیا جا چکا ہے یہ ہے کہ ہندوستان کے ہر شعبہ میں

ہندوستانیوں کی تعداد مسلسل بڑھانی جائے تاکہ اس سے بلیٹس انڈیا میں

سلطنت برطانیہ کے اہم جزو کی حیثیت سے ذمہ دار حکومت کا مسلسل حصہ

پیدا ہو (روشن مستقبل ص ۱۳۱) اس اعلان کی تجدید دوبارہ ۹ فروری ۱۹۲۱ء

کو جدید اسمبلی کے افتتاح کے وقت بادشاہ کی طرف سے ڈیوک آف کیناٹھ

کی۔ آپ نے فرمایا۔

۱۸ سالہا سال سے بکر چند سلوں سے ہمدردان ملک اور وفادار ہندوستانی

اپنی بھارت ماتلک کے لئے سوراج کے خواب دیکھ رہے تھے آج میری

ذمہ دار حکومت دینے کا وعدہ تھا۔ اس کا سہرا سٹرا منشیگو وزیر ہند کے سر پر تھا جو چند ماہ بعد خود ہندوستان شریف لائے اور وائسرائے کے ساتھ ملک میں دورہ کر کے پبلک کے خیالات معلوم کئے۔

(بقیہ حاشیہ از صفحہ ۱۸۳)

مملکت میں آپ کے لئے سوراخ کی ابتدا ہوئی ہے اور آپ کو ترقی کے وسیع ترین اور اعلیٰ درجہ کے مواقع مل رہے ہیں جن سے میری نوآبادیات کے مانغا آزادی حاصل ہو۔ (روشن مستقبل صفحہ ۱۳۹) اس تقریر کے بعد وائسرائے ڈیوک آف کیناٹ کی تقریریں ہوئیں جن میں واضح الفاظ میں بیان کیا گیا۔

اب مطلق العنان حکومت کا اصول قطعی طور پر ترک کر دیا گیا۔ بس اس وقت سے ہندوستان معتد بہ درجہ میں اپنا بوجھ خود اٹھائیگا۔

(روشن مستقبل صفحہ ۳۹۵)

لیکن انگریز کی یہ دورنگی بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اس اعلان سے اگلے سال جبکہ واقعات ناسازگار ہو گئے۔ تحریک بند ہو گئی۔ سٹرا منشی گریفتار کر لئے گئے اور بقول مصنف روشن مستقبل کا مدعی جی کا انجن ٹھنڈا ہو کر انجن گھر میں داخل ہو گیا اور عوام الناس کی بھاپ ٹھنڈی ہو گئی اور ہر طرف سے احمقان ہو گیا تو انھیں سٹرا منڈ جارج وزیر اعظم انگلستان نے جنھوں نے سٹرا منشیگو کو مسودہ اصلاحات بنانے کے لئے بڑے شہر مد سے ہندوستان بھیجا تھا ۲ اگست ۱۹۲۲ء کو پارلیمنٹ کے اجلاس میں دیا گیا کہ اگر پہلے (بھی حاشیہ صفحہ ۱۸۳)

میتاق لکھنؤ کی تکمیل کے باوجود کوشش کی گئی کہ مسلمان اس سے ہٹ جائیں اس کے لئے جماعت تیار کی گئی۔ مگر کامیابی نہ ہوئی اور کانگریس اور مسلم لیگ کی متحدہ عرضداشت وزیر ہند کی خدمت میں پیش کی گئی۔

مسلم لیگ اور کانگریس کا تعلق اس زمانہ میں تعلیم یافتہ طبقوں تک محدود تھا جو آئینی طور پر متحدہ مطالبات پیش کر رہے تھے۔ لیکن اس زمانہ میں عام اضطراب اور بے چینی تمام ہندوستانیوں میں محسوس کی جا رہی تھی۔ جس کی وجوہات سب ذیل بیان کی گئی ہیں۔

۱۔ بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۴ سے یہ بات صاف نہیں ہے تو اب میں صاف طور پر کہنا چاہتا ہوں کہ ہماری غرض اصلاحات دینے سے یہ نہیں ہے کہ انجام کار اپنی امانت سے بالکل دست بردار ہو جائیں۔ جو بات خاص طور پر کہنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ ہندوستانی بحیثیت جماعت مقننہ کے یا بحیثیت مدبران ملک کے خواہ کیسے ہی کامیاب ہوں مگر میرے نزدیک کوئی زمانہ ایسا نہ ہوگا کہ ان کا کام انگریزی عہدہ داروں کی ایک تھوڑی مقدار کے بغیر چل سکے گا جو ساڑھے اکتیس کروڑ کی آبادی میں کل بارہ سو ہیں۔ درودشن مستقبل ص ۱۴۱ آپ نے فرمایا کہ انگریز انصران ملازمت کی تمام عمارت کے لئے بمنزلہ ولادی قالب کے ہیں۔ اگر اس قالب کو مٹالیا جائے تو تمام عمارت منہدم ہو جائے گی (دعوت روشن مستقبل) صاحبزادہ آفتاب احمد صاحب نے جو اس زمانہ میں لندن میں ٹھہرے ہوئے تھے بہت دواویلا پھایا مگر کون سنا ہے؟

۲۔ ملاحظہ ہو کنٹرول کمیٹی کی رپورٹ۔ ترجمہ لاجپت رائے ساہنی۔

(۱) چار سال یا اس سے کچھ زیادہ عرصہ تک برطانیہ کے دیگر ممالک کی طرح ہندوستان بھی جنگ میں شریک رہا۔ ہندوستان نے بہت بڑی فوج مہیا کی جس کی تعداد تقریباً دس لاکھ تھی۔ پنجاب نے سب سے زیادہ یعنی چار لاکھ آدمی بھیجے تین قرضہ ہائے جنگ ہندوستان نے ادا کئے۔ دس کروڑ پونڈ (تقریباً دو ارب روپیہ) اسے سلطنت کی جنگ میں مدد دی۔ اور آدمیوں اور روپیوں سے مدد دینے کے علاوہ مختلف طریقوں سے بالواسطہ بہت امداد دی۔ مگر جنگ کی وجہ سے ضروریات زندگی بہت گراں ہو گئیں اور متوسط الحال اور ان غریب آدمیوں کو بہت تکلیف ہوئی جسکی آمدنی معینہ تھی۔ سفر کرنے کی آسانیوں میں کمی ہو جانے اور مال سوداگری کی درآمد برآمد میں قیمتیں پیش آنے سے لوگوں کو بہت پریشانی رہی مزید برآں قانون تحفظ ہند اور قانون پریس کے عمل درآمد نے آزادی کے عام معیار پر یورش کر رکھی تھی۔

(۲) زمانہ جنگ میں تمام تکالیف اگرچہ سختی سے محسوس کی جاتی تھیں مگر خیال تھا کہ جنگ ختم ہونے پر یہ تمام تکالیف دور ہو جائیں گی۔ لیکن نومبر ۱۹۱۸ء میں منگامی صلح ہو جانے پر غیر معمولی حالتیں ابھی شدید ہو گئیں۔ معمولی آدمی اپنی حالتوں سے بیزار ہو گئے ۱۹۱۸ء میں بارش کی کمی کی وجہ سے قحط نازل ہوا۔ لے

۱۔ اقتصادیات کے ماہر واقف ہیں کہ اب اقتصادی اصول پر بھی قحط پیدا کر دیا

جائے۔ مثال کے طور پر ضرورت محسوس کی گئی کہ لوگوں کو پریشان کیا جائے تاکہ

وہ شورش کی طرف متوجہ نہ ہو سکیں تو آسان صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک لاکھ

من غلہ کا آرڈر کم نرخ پر دیا جائے یا محالہ بازار میں غلہ کا نرخ گھٹ جائے

اور پھر انکم ٹیکس وصول کرنے کے لیے نہایت سخت اور نفرت انگیز قوانین کے ذریعہ سے آمدنیوں کی تحقیق و تفتیش کی گئی۔

پنجاب کے متعدد اضلاع میں انکم ٹیکس ۱۰۰ فیصدی سے ۲۰۰ فیصدی تک بڑھا دیا گیا۔ قانون تحفظ ہند کے ماتحت گہیوں کے ذخیرے ضبط کئے گئے۔ برنی کی مانوس کر دی گئی۔ عزبار کے لئے غلوں کا نرخ کم کیا گیا۔ وغیرہ وغیرہ

(۴۱)

منافقت | ایک طرف ۸ اگست ۱۹۱۷ء کو شاہی اعلان کے ذریعہ سے حکومت خود اختیاری کی توقعات دلائی گئیں۔ مگر یہی زمانہ وہ تھا جبکہ رولٹ ایکٹ کیٹی اپنی تحقیقات میں مصروف تھی جس نے ۸ جنوری ۱۹۱۹ء کو وہ مسودے شائع کئے جن کا نام ”رولٹ بلز“ تھا جن کے ذریعہ سے قانون تحفظ ہند کو گویا دوامی کر دیا گیا تھا اور زمانہ جنگ میں ہندوستانیوں کی وفاداری کا معاملہ ایسے جاہلانہ قانون سے دیا گیا تھا جس کے ذریعہ سے غلامی کی زنجیروں کو بہت زیادہ کس دیا۔ حکام کو مندرجہ ذیل اختیارات دیئے گئے۔

(۱) ضمانتیں مع چلکے یا بغیر چلکے کے طلب کرنا۔

(۲) کسی شخص کی بندوباش کو ایک جگہ میں محدود کر دینا یا اسے حکم دینا کہ اپنی

رہنمائی عاشرہ ۱۹۱۷ء پھر اسی طرح اگر دس مرتبہ غلطی کا ارتکاب کیا اور ہر مرتبہ آدھ

میر نرخ کم کر دیا تو غلط بجائے دس میر کے ۵ میر کا ہو جائیگا۔ باشندگان ملک

پریشان ہو جائیں گے اور خود اپنی پریشانی میں مبتلا ہو کر سیاسی ترقی کے جذبات

فراموش کر بیٹھیں گے۔ لے رولٹ کیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ۔

نقل و حرکت کی اطلاع دیتا رہے۔

(۳) بعض افعال سے باز رہنے کا حکم دینا۔ (مثلاً اخبار نویسی۔ پرچے تقسیم کرنا۔ یا جلسوں میں شریک ہونا)

(۴) اس امر کا حکم دینا کہ کوئی شخص وقتاً فوقتاً اپنی موجودگی کی رپورٹ پولیس کو دیا کرے۔

(۵) گرفتار کرنا۔

(۶) وارنٹ کے ماتحت تلاشی لینا۔

(۷) بطور تعزیر و جرأت میں مقید رکھنا۔

(۸) جو ہندوستانی دیگر ممالک میں ہیں ان کو داخلہ ہند سے روک دینا۔

یہ تھا انعام چورولٹ کمپنی کی تحقیقاتی رپورٹ کے الفاظ میں ہندوستانیوں کو دیا گیا۔ جس کی رو سے ہر ایک ہندوستانی کو مشتبہ قرار دے کہ ہر قسم کے ظلم روار کھنے کے لئے وجہ جواز پیدا کر دی گئی۔

منافقت کی ایک دوسری مثال یہ تھی کہ ۲ نومبر ۱۹۴۷ء کو ذیل کا اعلان ہر شہر، قصبہ بلکہ گاؤں میں۔ اور نہ صرف ہندوستان بلکہ سوڈان اور افریقہ میں بھی تقسیم کیا گیا۔

”برطانیہ عظمیٰ اور ترکی میں جنگ چھڑ جانے کی وجہ سے، جو دولت عثمانیہ نے قصداً بغیر کسی دھمکی دیے جانے کے غلط شیروں سے شروع کی ہے۔ ملک معظم کی گورنمنٹ ہمزائیکسینسی والسرائے ہند کو اختیار دیتی ہے کہ وہ عرب کے مقدس مقامات۔ اور عراق کی مقدس زیارت گاہوں اور جدہ کے ساحل کے متعلق ایک عام اعلان

کرویں تاکہ ملک معظم کی ایک بہت ہی وفادار ہندوستانی مسلم رعایا کو اس جنگ کے متعلق کسی قسم کی غلط فہمی نہ ہو۔ مذہبی سوال سے کسی قسم کا تعلق نہیں۔ اعلان یہ ہے کہ یہ مقدس مقامات اور جسدہ برطانیہ کی بحری اور بری فوج کے حملہ اور دست برد سے بالکل محفوظ رہیگا تا وقتیکہ ہندوستانی حاجی اور زوار کی آمدورفت میں دست اندازی نہ کی گئی۔ ملک معظم کی گورنمنٹ کے کہنے سے فرانس اور روس کی حکومتوں نے بھی اسی قسم کا اظہار دلایا ہے۔ ۲ نومبر ۱۹۱۴ء

اس کے بعد اس اعلان کا کوئی حرف بھی شرمندہ و فائدہ ہو سکا۔

(۵۱)

تحریک ستیہ گرہ | جنگ عظیمی کے ختم ہو جانے پر ہندوستانی غلام جو موت سے بچے تھے ہندوستان واپس کئے گئے۔ ہندوستان پہنچتے ہی ایک طرف رولٹ ایکٹ کا ندامت ان کو بلا اور دوسری جانب قحط سالی نے (جو خود ہو گئی تھی یا ہندوستانیوں کو پریشانی اور فاقہ اور بھوک میں مبتلا کرانے کے لئے کرائی گئی تھی) ان کے پیٹ خالی کر دیے اور اپنی آنکھوں کے سامنے اپنے بچوں کے بلبلانے کا وہی دلخراش منظر دیکھنے لگے جس سے نجات پانے کے لئے فوج میں بھرتی ہو کر موت کے منہ میں گئے تھے اس وقت جنرل اڈوائرا اور ان کے ہم شرب سعید فام درندوں کو افغانستان ہی ہوا بن کر نظر آنے لگا کیونکہ افغانوں نے جنرل نادر خان کی زیر قیادت انگریزی

فوتوں کو متعدد پہاڑی مورچوں پر شکست دیدی تھی۔

جنرل ڈروائر وغیرہ کو یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ پنجاب کے کسی ضلع میں کاشنکار لوگ ظلم پر اتر آئے تھے۔ ان میں سے کچھ کہتے تھے کہ برٹش گورنمنٹ کا خاتمہ ہو گیا نیز معلوم ہوا تھا کہ فوج میں بغاوت پھیلانے کی بھی کوشش کی جا رہی ہے ریلوے ملازمین کو اسٹرائک پر آمادہ کیا جا رہا ہے۔ وغیرہ وغیرہ

بہر حال اس میں شک نہیں کہ شہیدان حریت کا خون رنگ لار ہا تھا۔ غضب آلود جذبات کی لہریں تمام ہندوستان بالخصوص دہلی سے کابل تک دوڑ رہی تھیں۔ انقلاب کے لئے مل جل کر جنگ بجایا جاسکتا تھا۔

لیکن شکل یہ تھی کہ اب جرمنی ختم ہو چکا تھا۔ ترکی سلطنت فنا ہو گئی تھی۔ برطانیہ غنائی کی طاقت پہلے سے کئی گنا بڑھ گئی تھی۔ اسلحہ کے ذریعے سے انقلاب کے امکانات جو دوران جنگ میں حاصل تھے ایک ایک کر کے ختم ہو چکے تھے۔ برطانوی حکام کے تکبر اور غرور کا پارہ حرارت سب سے اونچے خط پر پہنچا ہوا تھا۔ ان کو یقین تھا کہ تشدد کے ذریعہ عالم کے سیاسی جذبات کو بھگا کر ٹھنڈا کرنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ مہمان وطن کے لئے اس وقت ایک اہم سوال یہ تھا کہ جذبات حریت کو کس طرح باقی رکھا جائے۔

بلاشبہ اس وقت مڑ گاندھی اور مولانا ابوالکلام آزاد کے ذہن رسائے غنتی رعایا کے لئے ستیہ گرہ کا ایک عجیب غریب نسخہ ایجاد کیا۔ چنانچہ یکم مارچ ۱۹۱۹ء کو

عبدالمقاومہ بالصبر جس کی مقین قرآن یکم میں ان الفاظ میں فرمائی گئی ہے استعینوا

بالصبر والصلوٰۃ فیہ برہے کفو بدیکم وایقمو الصلوٰۃ ۱۲

جبئی میں سستیہ گروہ سجھا قائم ہوئی اور اعلان کیا گیا کہ جو لوگ سستیہ گروہ کا حلف اٹھائیں وہ سول طور پر رولٹ ایکٹ کی مخالفت کریں گے۔ نیز ان قوانین کا جن کا سبھا کمیٹی وقتاً فوقتاً نام بتلائے ہے

اس عجیب غریب نسخہ نے رعایا کو خفیہ سوسائٹیاں قائم کرنے سے بے نیاز کر دیا۔ جو باتیں پہلے خفیہ کی جاتی تھیں اب علانیہ کی جانے لگیں۔ جیلوں کی کوٹھریاں تفریح گاہ ہو گئیں جن میں لوگ جوق جوق جانے لگے۔

حکام کو کبھی خیال بھی نہ ہوا تھا کہ تشدد کے ذریعہ سے حد درجہ بزدلی پیدا کرنے کے بعد رعایا میں اس قدر جرات پیدا ہو جائے گی کہ وہ فوج کی بندو قوں اور پولیس کی لاٹھیوں کی ضربوں کو شاداں و فرحاں برداشت کریں گے۔ ان جدید حالات نے حکام کو بدحواس کر دیا۔

ان بے چینیوں کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے | **جلیا نوالہ باغ اور مارشل لا**

جو تمام ہندوستان میں عام تھیں اور بالخصوص پنجاب کو ایک بغاوت پر آمادہ کر چکی تھیں یہ بھی گذر چکا کہ یکم مارچ ۱۹۱۹ء کو سستیہ گروہ کی تجویز مقابلہ کے لئے پاس ہو گئی۔ چنانچہ اس پر عملدرآمد شروع ہوا۔ امرتسر اور پنجاب کے دیگر اضلاع میں ۳ مارچ اور ۴ اپریل کو ہڑتالیں ہوئیں اور گرفتاریاں شروع ہوئیں۔ ۹ یا ۱۰ اپریل کو ڈاکٹر سیف الدین کچلو اور ڈاکٹر سستیہ پال گرفتار کر کے جلا وطن کئے گئے۔ نیز یہ شہرت ہو گئی کہ مرگاندھئی گرفتار کر لئے گئے۔ اس سے پنجاب میں عام ہرجان پیدا ہو گیا۔ ۱۳ اپریل کو

۱۔ روشن مستقبل ص ۳ رپورٹ ہنر کمیٹی لاجپت رائے ساہنی ۲۔ روشن مستقبل ص ۳

حکومت پنجاب نے حکومت ہند سے مارشل لا کی اجازت چاہی اور ۵ اپریل کو لاہور اور امرتسر میں مارشل لا نافذ کر دیا گیا۔

جلینا نوالہ باغ | امرتسر میں ۱۰ اپریل کو گرفتاریوں کی خبر سے ایک ہیجان پیدا ہوا۔ ایک عام انہو نے بینک پر حملہ کر دیا۔ افسروں کو قتل کر ڈالا۔ اور عمارتوں کو آگ لگا دی۔ یہ شورش تھوڑی دیر میں ختم ہو گئی پولیس اور فوج کا کافی انتظام امن بحال کرنے کے لئے کر دیا گیا۔ جنرل اڈواٹر ایک فوج کا کمانڈر ہونے کی حیثیت سے ۲ لاکھ فوج لے کر امرتسر پہنچا۔ ۱۳ کی صبح کو جنرل اڈواٹر نے مندرجہ ذیل اعلان شائع کیا۔

شہر کے بازاروں میں یا شہر کے کسی حصہ میں یا اس کے باہر کسی وقت بھی کسی قسم کا جلوس نکالنے کی اجازت نہیں۔ اس قسم کا جلوس یا چار آدمیوں کے اجتماعات کو مجمع خلاف قانون سمجھا جائے گا اور اگر ضرورت ہوئی تو ہتھیاروں کے ذریعہ سے ان کو منتشر کیا جائے گا۔

جنرل اڈواٹر نے اپنی فوج لیکر شہر کے کچھ حصہ کا گشت کیا اور اس حکم کو خود مشتہر کیا۔ لیکن جب وہ ۱۲ بجکر ۴ منٹ پر اپنے کیمپ واقع رام باغ میں واپس آیا تو اس کو خبر پہنچائی گئی کہ شام کو ۴ بجے جلینا نوالہ باغ میں عام جلسہ ہو گا وہ جلسے کے وقت شین گین اور فوج لیکر جلینا نوالہ باغ پہنچا۔ راستہ کی تنگی کے باعث مشین گین باغ تک نہیں پہنچ سکیں وہ فوج کے ایک دستہ کو اندر لے گیا اور تمام راستہ گھیر کر فوج کو کھڑا کر دیا۔ مجمع کی تعداد

تقریباً پندرہ ہزار تھی۔ ایک شخص اسٹیج پر تقریر کر رہا تھا۔ جنرل ڈائون نے بلا کسی تنبیہ اور اطلاع کے فائر کا حکم دیدیا۔

سرکاری بیان کے بموجب یہ فائر اس وقت تک جوتے رہے جب تک فوج کے پاس کے کارتوس ختم نہ ہو گئے۔ پہلی گولیاں چلتے ہی دیگ سب طرف سے بھاگنے لگے۔ لیکن آن معانی کا سلسلہ بند تھا۔ فائر برابر جاری رکھے گئے حتیٰ کہ ۳۷ آدمی ہلاک اور بارہ سوزخیں ہو کر میدان میں ڈھیر ہو گئے۔ بہت سے لوگوں نے لیٹ کر جان بچانی چاہی مگر ان پر اسی طرح فائر کئے گئے۔ اسے

سٹرائیڈ ورڈ ٹامسن تحریر فرماتے ہیں۔

اعداد مقتولین

ہمارے دشمنوں نے بیدار نواب باغ کے مقتولین کی تعداد بھی بڑھا چڑھا کر پیش کی ہے۔ چنانچہ وہ امرار کے ساتھ کئی ہزار کی تعداد بتاتے تھے۔ اگرچہ مجھے ان کی صحیح تعداد یاد نہیں مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ پندرہ سو پندرہ سو انسانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا ہے۔

اس فونی ہنگامہ کی پوری تفصیل کے لئے پتھر کا کچھ چاہئے۔ یہ بطور نمونہ از خوارے "مسٹر موصوف کے حوالہ سے صرف ایک واقعہ نقل کیا جاتا ہے۔

سوال۔ تمہیں کس وقت علم ہوا کہ تمہارا خاوند باغ میں قتل کر دیا گیا۔

جواب۔ گولی چلنے کے کچھ عرصہ بعد میں نے اپنے بازار میں سنا کہ ہزاروں آدمی قتل کئے گئے ہیں۔ یہ سُن کر میں پریشان ہو گئی اور دل میں یہ ارادہ کیا کہ فی الفور باغ میں پہنچنا چاہئے۔ چنانچہ وہ ہمسایہ عورتوں کو لے کر وہاں پہنچی جہاں پر تمام جگہ

لے پورڈ ہنر لکھی ہے۔ لے انقلاب و صبا کی تصویر کار و مرارہ ہے۔

مردہ لاشوں سے بھرا ہوا پایا۔ میں نے اپنے مقتول خاوند کی لاش کو اُن میں ڈھونڈنا شروع کیا۔ چنانچہ لاشوں کے انبار کے نیچے سے میں نے اپنے خاوند کی لاش کو کھینچ کر باہر نکالا۔

وہ تمام جگہ خون کا تالاب نظر آتی تھی۔ میں نے اس لاش کو گھر پہنچانے کے لئے امداد کی تلاش کی۔ مگر ناکام رہی۔ آخر کار مادرِ میوہ واپس آگئی اور اپنے خاوند کی لاش کے پاس بیٹھ کر اسی طرح تمام رات گزار دی۔ جہاں پرکتوں کی کثرت کی وجہ سے مجھے کتہ چھتری استعمال کرنی پڑتی تھی۔ رات کے دو بجے ایک سکھ زخمی کے کراہنے کی آواز سن کر اس کے پاس گئی اور اس کی ٹانگ کو ٹھیک کر کے رکھ دیا۔ جس سے اس غریب کو کسی قدر آفاقہ ہوا۔ وہاں پر ایک بارہ سال کا زخمی بچہ بھی تھا۔ جو تمام شب روتا رہا اور بار بار مجھ سے یہی التجا کرتا رہا کہ میں اس کے پاس بیٹھی رہوں۔ کیونکہ اس حالتِ تاریکی میں وہ ڈر محسوس کرتا تھا۔ پاس ہی ایک اور زخمی تھا جو نہایت دردناک طریقہ سے تمام رات پانی کے لئے التجا کرتا رہا۔ میں نے ہر چند پانی مہیا کرنے کی کوشش کی لیکن افسوس کہ ناکام رہی تمام رات زخمیوں کی دردناک چیخیں سنتی رہی یاکتوں کے بھونکنے اور گدھوں کے ہنسنے کی سکروہ اور بھیانک آوازیں آتی رہیں یہ خدا جلنے کتنی غریب عورتیں ہوں گی جو اپنے نوجوان جگر پاروں یا سرتاج شوہروں کی لاش بھی نہ دیکھ سکیں۔

غور اور زندگی کا آخری نمونہ یہ ہے کہ اڈوائٹ سے اتنا بھی نہ ہوا کہ

۱۵ انقلاب کی تصویر کا دوسرا رخ۔

شفا خانوں میں پہنچوانے کی اجازت دیدیتا یا اولیا اور وارثوں کو اجازت مل جاتی کہ وہ اپنے عزیزوں کی لاشیں اٹھا لائیں۔

لطف یہ ہے کہ جنرل ایڈوائس تمام وحشت اور بربریت کو اخلاق کی تعلیم قرار دیتا ہے۔ چنانچہ اس نے اپنے تحریری بیان میں لکھا تھا

میں خیال کرتا ہوں کہ یہ فائروں کی قلیل ترین مقدار تھی جس سے وہ دور رس ”اخلاقی اثر“ پیدا ہو جاتا جس کا مہیا کرنا میرا فرض تھا۔ اگر زیادہ فوج اس وقت مہیا ہوتی تو نسبتاً نقصان جان بھی زیادہ ہوتا۔

مغزور حکومت کے جبر و قہر کا دوسرا مظاہرہ ”مارشل لا“ تھا۔

جو تقریباً ڈیڑھ ماہ تک پنجاب کے بیشتر اضلاع میں جاری رہا۔ ان تمام مظالم کا بیان کرنا طوالت طلب ہے جو اس سلسلہ میں عمل میں لائے گئے ہم صرف ان بربریت نواز اعمال کی مختصر نہر پیش کرتے ہیں جن کا مظاہرہ کیا گیا۔

(۱) لاہور میں لفٹ گورنر چیف سکریٹری اور فوجی حکام کے روزانہ مشورے ہوتا کرتے تھے اور ہر وقت نئے نئے احکام جاری ہوتے تھے۔ جن کی نوعیت آئندہ تحریر سے واضح ہوگی۔

شہر کے معززین کو حکم تھا کہ صبح ۸ بجے سے ۵ بجے شام تک وہ احکامات سننے کے لئے ”وائٹ روڈ کس اسٹیشن“ پر حاضر رہیں اور جو حکم دیا جائے اس کو عام باشندگان شہر تک اپنی ذمہ داری سے پہنچاتے رہیں۔

(۲) شام کے آٹھ بجے سے صبح کے پانچ بجے تک باہر نکلنے کی ممانعت تھی۔

لے یہ تمام مضمون ہنٹر کمیٹی کی رپورٹ راجہ لاہور سے ماخوذ ہے ۱۔

خلافت ورزی کی سزا گولی تھی۔ دو شخصوں کا ساتھ ساتھ چلنا ممنوع تھا۔ دس آدمیوں سے زیادہ کا اجتماع خلافت قانون تھا۔

(۳) موٹر کار۔ اور تمام سواریاں فوجیوں کے لئے یگانہ میں لے لی گئیں برقی روشنی اور پمپ کے پھین لے گئے۔ یورپین کولائسنس دیکر اس قسم کی بیگانیہ مستثنیٰ کر دیا گیا۔ کرنل فرینک جانسن نے اپنے تحریری بیان میں لکھا تھا۔

”نمبر ۳ کے مطابق تمام موٹر کاریں فوجی حکام کے لئے حوالہ کر دینے کا حکم تھا لیکن جہاں مجھے تسلی ہو گئی تھی کہ یورپینوں کے کاروبار کے لئے موٹر کی ضرورت ہے میں نے ان کو مستثنیٰ کر دیا تھا۔ میں نے کسی ہندوستانی کو مستثنیٰ نہیں کیا کیونکہ میں نے یہ مناسب سمجھا کہ وفاداروں اور غیر وفاداروں سب کو مارشل لا کی تکالیف کا کچھ مزہ چکھنا چاہئے تاکہ آئندہ ان کے رسوخ کا وزن نہ دل سے باغیانہ تحریک کی تائید میں نہ ہو۔“

(۴) لفٹنٹ موصوف نے حکم کیا کہ مارشل لا کے تحت میں جو احکام جاری ہوں گے وہ ان تمام مالکان مکانات کے حوالہ کئے جائیں گے جن کو میں تجویز کروں اور مالکان مکانات کا فرض ہے کہ اس قسم کے تمام احکام کی نمائش کریں اور اس نمائش کو جاری رکھیں۔ خلافت ورزی کی صورت میں سخت سزا کے مستحق ہوں گے۔ اگر چسپاں شدہ اعلان خراب ہو گیا تو سخت سزا دی جائے گی۔ چنا مچہ سنان دھرم کلن کے احاطہ کی دیوار پر ایک فوٹس چسپاں کیا گیا تھا۔ جس کو کسی نے بھاڑ ڈالا۔ لفٹنٹ موصوف کا حکم ہوا کہ احاطہ میں جس قدر مرد ہوں سب گرفتار کر لئے جائیں۔ چنا مچہ تمام طلبہ اور پروفیسر گرفتار کر لئے گئے۔ اور تین میل ان کو

پیدل لے جایا گیا۔ ۳۰ گھنٹہ کی حراست کے بعد پرنسپل کی ضمانت پر ان کو رہا کیا گیا۔

(۱۵) اسی قسم کے معمولی شبہ کی بنا پر متعدد کالجوں کے ایک ہزار سے زیادہ طلبہ کو حکم دیا گیا کہ وہ تین ہفتہ تک حاضری دیا کریں جس کے لئے انکو روزانہ مئی کی دھوپ میں ۱۶ میل پیدل چلنا پڑتا تھا۔ اس کے بعد فی سہائی کے حساب سے کچھ تعداد مقرر کیے حکم ہوا کہ ان کو کالجوں سے ہمیشہ کے لئے نکال دیا جائے۔ وغیرہ وغیرہ۔

اسی قسم کے احکام دوسرے اضلاع میں جاری کئے گئے جن کی وجہ سے چھ سالہ چھوٹے بچے بھی حاضری میں پھرتے جن میں سے کچھ لوگ مر بھی گئے۔
(۶) حکم ہوا کہ اگر کسی جگہ کوئی بم گرا تو اس کے آس پاس کے مکانات منہم کر دیے جائیں گے۔

(۷) ۱۴ دسمبر میں ایک گلی تھی جہاں ۱۰۰ راہریں کو مس شیر وڈ پر کچھ لوگوں نے حملہ کر دیا تھا۔ اس گلی کے بیچ میں ایک سٹی کسٹری کر دی گئی، بلاشبہ عرف شبہ کی بنا پر پچھ آدمیوں کو پکڑ کر اس سٹیشن سے باندھ کر تازیانے لگوائے گئے۔
تمام آدمی جو اس گلی سے گذریں، خواہ وہ اس گلی کے رہنے والے ہوں یا کسی اور محلہ کے وہ اس گلی سے عرف رشتہ ہوئے گذر سکتے تھے۔ یعنی ہاتھ زین پر ٹیک کر بند کی طرح چلیں۔ اتفاق سے یہ گلی بہت لابی تھی اور اس کے گذرنے والوں کو اسی طرح سے گذرنا پڑتا تھا۔ ورنہ وہ گرفتار کرتے جاتے اور تازیانے وغیرہ کی سزا دی جاتی۔

۱۸۱ لاپورڈ میں حکم کیا گیا کہ جب کوئی انگریز سامنے سے گزرے تو ہر ایک ہندوستانی گاڑی سے اتر کر اور اگر چھتری لگائے ہو تو چھتری بند کر کے موڈ بکھڑے ہو کر سلام کریں۔

کسی ایک اسکول کے دو طالب علموں نے سلام نہیں کیا تو تمام اسکول کے طلبہ کو حکم ہوا کہ وہ دفتر کے سامنے حاضر ہو کر یونین جیک کی سلامی دیں، انکے ماسٹر ریٹ لے کر ساتھ آئیں۔ غیر حاضرین کو سخت سزا دی جائے۔ وغیرہ وغیرہ۔

(۹) "قصو" میں ایک اسکول ماسٹر نے رپورٹ کی کہ اس کے لڑکے اس کے قابو میں نہیں رہے۔ مارشل لا کے افسروں نے طے کیا کہ تمام لڑکوں کو سزا دینے کے بجائے چند لڑکے چھانٹ لئے جائیں۔ چنانچہ اسکول ماسٹر نے چند لڑکوں کو سزا کھلے منتخب کیا۔ افسران مارشل لانے جب ان کو دیکھا تو اس وجہ سے کہ وہ ڈبلے پتلے تھے ان کو چھوڑ کر چھوٹے بچے رکھ دیے۔ ان کو منتخب کر کے ۱۵-۱۵ تازیانے لگوا دیے۔ کچھ لڑکے گرفتاری سے بچنے کے لئے فرار ہو گئے تو ان کے والد اور قریبی رشتہ داروں کی جائیدادیں ضبط کر لی گئیں۔

سرکاری رپورٹ کے بموجب اس قسم کے احکام کی خلاف ورزی میں متعدد اضلاع میں (۲۵۸) آدمیوں کو ۵ سے لے کر ۳۰ تک تازیانہ کی سزا دی گئی۔

(۱۰) فوجوں کے دستے دیہات میں بھیجے گئے جہاں انہوں نے اندھا دھند جس کو چاہا پکڑ کر کوڑے لگائے اور سزائیں دیں۔ مقصود یہ تھا کہ آئندہ بغاوت میں شریک نہ ہوں۔

(۱۱) متفرق دیہات پر محض مرموب کرنے کی خاطر ہوائی جہازوں سے بم پھینکے

گئے اور مشین گنز سے گولیوں کی بارش کی گئی جن سے نقصان مال بھی ہوا اور نقصان جان بھی۔ تصور کچھ نہ تھا البتہ وحشت اور بربریت کا یہی تقاضا تھا۔

(۱۱۲) اس جرم میں کہ کچھ لائنیں اکھاڑ دی گئی تھیں ٹرینوں میں مسلح سپاہی سوار کے روانہ کئے گئے اور یہ حکم ہوا کہ جو دیہاتی لائن کے آس پاس نہیں اُن کو گولی مار دو۔

ایک گاؤں ریلوے لائن کے قریب تھا وہاں کچھ آدمی نظر آئے۔ "الہ مریم" سود جوا میں ٹرین کا افسر تھا اور فوجی سولجر ٹرین سے نیچے اترے اور ان پر غارت کرنے شروع کر دیے۔

(۱۱۳) دیہات کے باشندوں کو حکم دیا گیا کہ وہ بھر وار لائنوں کے پاس پہنچیں اور ان کی حفاظت کریں۔ خراف ورزی کرنے پر ان کا گاؤں تباہ کر دیا جائے گا۔ غریب دیہاتیوں کو ایسا کرنا پڑا۔

(۱۱۴) شہری علاقوں کے لئے یہ بھی دھمکی دی جاتی تھی کہ اگر مارشل لا کی خلاف ورزی ہوئی تو اسی روز پانی اور روشنی بند کر دی جائے گی۔

یہ تھی ان وحشیانہ مظالم کی مختصر فہرست جو مارشل لا کے **مارشل لا کا مقصد** | سلسلے میں روار کئے گئے۔ تحقیقاتی ٹریبونل کے سامنے

شہادت دیتے ہوئے انگریزی افسران نے بیان کیا کہ مظالم برپا کرنے سے ہمارا مقصد یہ تھا کہ

”ہندوستانیوں کے دماغ سے بغاوت کے جذبات فنا کر دیے جائیں“

حصولِ آزادی کے لیے پروگرام

گزشتہ تین سو برس کی قدرتی طور پر ہو گئی۔ اور ممکن ہے ناظرین کرام بے جوڑ بھی نہ ہو کریں۔ مگر ہمارے یہ نڈھال یہ تھا کہ آئندہ جو پروگرام اپنے مقام کے حاصل کرنے کے لئے تجویز کیا گیا۔ اس پر سنجیدگی سے غور کرنے کا موقع مل سکے۔

آج کل شد و مد سے کہا جاتا ہے کہ علماء ملت دوسری قوموں سے مل کر ستیہ گروہ یا سولہ نافرمانی کی تحریک میں کیوں شریک ہو گئے۔ مگر مسئلہ ان کے رجعت پسند لیڈر ستیہ گروہ یا سولہ نافرمانی کو خود کشی قرار دے رہے ہیں ایک عام پروپیگنڈا ہے کہ علماء آیات جہاد کو بھول گئے۔ وغیرہ وغیرہ۔

لیکن ^{۱۹۵۱ء} تک علماء ملت کی خدمات جو نہایت دیانتداری اور موثقت جوابات سے پیش کی گئی۔ ان کے مطالعہ کے بعد ہر انسان پسند کے لئے فیصلہ آسان ہو گیا کہ علماء ملت نے اس راستہ کو نادر یا بزدلی یا غفلت سے اختیار نہیں کیا۔

کیا اعتراض کرنے والے اپنی جماعت میں سے کوئی ایک شخص بھی پیش کر سکتے ہیں جس نے تو س ممکن اور آرام کر سکی کے صوبہ شاہراہ انقلاب کی گڑھی پانی سے ^{۱۹۵۱ء} سے جنوری ۱۹۵۱ء تک کوئی نہ ذریعہ ^{۱۹۵۱ء} اعتراض کرنے والوں نے پنجاب، درصوبہ حد کی وزارت حاصل کرنے کے لئے یہی راستہ اختیار کیا۔ اگرچہ ان کو کامیابی نہیں ہوئی۔ اور ان کے سے ستیہ گروہ فی الواقعہ خود کشی ثابت ہوئی۔ محمد میاں۔ درجون ۱۹۵۲ء

ہو۔ احمق پھپھوہندو کا ایک شعر ان راحت طلب مصلحین قوم کی حالت کا مرقع ہے ۷

سوچا تھا قوم کے متعلق بہت سا کام
لیکن خیال بنگلہ و موڑ میں رہ گیا

علماء ملت صحیح طور پر اور بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ انہوں نے ایک مرتبہ نہیں
بارہا حریت اور انقلاب کی قربانگاہ پر خود کو پیش کیا۔ انگریزی اقتدار کی ابتداء سے
آج تک ان کے خیالات۔ انقلاب کا نقشہ قائم کرنے میں اور ان کی عملی طاقتیں انقلاب
کو بروئے کار لانے میں مصروف رہیں۔ حضرت سید صاحب شہید کی تحریک کے
آغاز سے ۱۹۱۵ء تک یعنی مدت ۸۵ سال کے عرصہ میں ہندوستان کی صرف یہی
ایک جماعت ہے جس نے پیار مرتبہ انقلاب کی جدوجہد کی۔ بے عمل اغراض
کرنے والوں کے پاس اب بھی پر تشدد و انقلاب کے لئے کوئی پروگرام نہیں مگر آپ
پڑھ چکے ہیں کہ ان بزرگانِ ملت نے واقعی طور پر ہر مرتبہ نہایت عظیم الشان نقشہ
مرتب کیا اور پھر اس کے لئے ہر ایک قسم کی قربانی پیش کی۔ یہ دوسری بات تھی کہ تذیّر
پر ہمیشہ تقدیر غالب آتی رہی اور کار پر دازنِ قضا و قدر کا فیصلہ بھی رہا کہ ہندوستان
انگریزوں کی غلامی کا دردناک عذاب چکھتا رہے۔

بہر حال اب نقشہ دگرگوں تھا جس کی وجوہات حسب ذیل ہیں۔
(۱) جنگِ عمومی نے جرمنی اور ترکی کو شکست دے کر ان تمام قوتوں
کو ختم کر دیا جن کی بنا پر ۱۹۱۵ء تک انقلابی سازشیں ہوتی رہیں اور اب انگریز
کی طاقت پہلے کی نسبت کئی گنا بڑھ گئی اور حدودِ سلطنت اتنے وسیع ہو گئے
کہ ان میں آفتاب نہیں چھپتا۔

(۲) جلیا نوالہ باغ اور پنجاب کے مارشل لاء نے ہندوستانیوں کو کافی سبق دیا کہ شورش بغاوت کو ایک جاہل اور قاصر حکومت کس طرح کچل سکتی ہے۔
 (۳) افغانستان اور ایران کی تو کیا مجال کہ وہ برطانیہ کے مقابلہ پر مندرستان کی تحریک انقلاب کا ساتھ دیں۔ ہاں زار روس کی حکومت ختم ہونے کے بعد سوویت روس کی حکومت برطانیہ کی مخالفت تھی اور ہندوستانیوں کا ساتھ دے سکتی تھی۔ لیکن۔

(الف) لیٹن اور اسٹالن کے خیالات سے آج تک ہندوستانی متفق نہیں۔

(ب) علاوہ ازیں سوویت روس کی طاقت اس وقت تک سن قابل نہیں تھی
 (ج) اس سے زیادہ اہم اور قابل غور سوال یہ ہے کہ اس صورت میں ہندوستان کو حریت نصیب ہوگی یا محض آقاؤں کی تبدیلی ہوگی اور بس۔
 (د) بایں ہمہ سوویت یونین کا ابتدائی پروگرام جو اپنے ملک کی تعمیر تھا اور یہ پالیسی تھی کہ سوویت روس کسی ملک پر قلم کر کے انقلاب نہیں پیدا کرے گا بلکہ خود ملک میں سوشلزم اور کمیونزم پھیلا کر وہاں کی تحریک کی امداد کریگا تاکہ وہ قوت حاصل کر کے انقلاب کرے اور اپنے ملک کو آزاد کرانے اور اس پر قابض ہو۔

(۴) جبکہ کوئی بیرونی طاقت پشت پر نہ ہو تو سوال یہ ہوتا ہے کہ اسلحہ اور قوت کے ساتھ انقلابی جدوجہد کے لئے خرچ کیا انتظام ہو۔
 جدید اسلحہ حرب کے ایجاد نے خرچہ جنگ اس قدر بڑھا دیا ہے جو ہمارے

دوسرے حساب سے بھی بالائے ۱۵۰ لاکھ تک سامان جنگ بنایا گیا۔
 درجہ کی توپوں کا نام تھا۔ لیکن اب ہوائی جہاز۔ مشین گن۔ بم کے گروہ۔
 نینک وغیرہ کی ایجاد کے باعث خرچہ جنگ کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ
 بقول علامہ شکیب ارسلان جنگ عمومی میں تمام حکومتوں کے تقریباً ۱۰۰
 ارب پونڈ "خرچہ ہوئے۔ یعنی دو سو ارب روپیہ یعنی سالانہ پچاس ارب
 روپیہ یومیہ تقریباً ۵ کروڑ۔ آپ تمام حکومتوں کے مصارف جنگ کو چھوڑ دیتے۔
 صرف اپنے ہندوستان کیلئے جس نے قرضہ جنگ کے سوا دس کروڑ پونڈ یعنی تقریباً
 دو ارب روپے سے جنگ عمومی میں برطانیہ کی امداد کی اور اپنی غلامی کی زنجیروں
 کو مضبوط کیا۔

بالفاظ دیگر تقریباً تیرہ لاکھ روپے روزانہ انگریزوں کو دیتا رہا۔
 (۵) اس سے بھی زیادہ اہم سوال ایک اور ہے۔ جو علماء سے زیادہ اہم
 کرنے والے حضرات کے قابل غور ہے جن کا نظریہ ہے کہ ہمیں دنیا کے اسلام کے
 نذر کرنے کی ضرورت نہیں۔ ہمیں صرف اپنا انتظام کرنا ہے۔

۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۵ء کا خرچہ اس سے بدرجہا بڑھ گیا ہے۔ حتیٰ کہ عرب
 برطانیہ کا خرچہ جنگ روزانہ ۲۰ کروڑ روپیہ تھا۔

۱۹۴۵ء میں محمد علی جناح نے آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس ہند منعقدہ کھنؤ مورخہ ۳۰ دسمبر ۱۹۴۵ء
 کے خطبہ صدارت میں ارشاد فرمایا تھا۔ ہندوستان، ہی ہم سب کی پہلی اور آخری منزل ہے۔
 تاریخ مسلم لیگ ۱۹۴۵ء معتمد زراعت حسن صاحب بی۔ اے۔

سوال یہ ہے کہ اگر ہندوستان کسی کے طفیل میں کچھ آزادی حاصل کر بھی لے تو آیا اس کو باقی بھی رکھ سکے گا یا نہیں۔ دنیا نے ہمیشہ ہندوستان کو سونے کی پڑیا سمجھا اور آج بھی وہ اپنی زرخیزی کے لحاظ سے سونے کی پڑیا ہے اور دنیا کی حکومتیں اس کو لپچائی ہوئی نگاہوں سے دیکھ رہی ہیں۔ ہندوستان ہمیشہ فاعلمین کا قبلہ گاہ رہا اور یہ عجیب بات ہے کہ وہ ہر آنے والے کے سامنے گردن جھکاتا رہا۔ سبب کیا ہے؟

وجہ صرف یہ ہے کہ ہندوستانی کو اپنے ہندوستانی ہونے کا بھی احساس نہیں ہوا، اور اس ملک اور وطنی جذبہ کے فقدان سے وہ دوسروں کا غلام اپنی قوم کا غدار بن گیا۔ ہندوستان جیسے وسیع ملک میں آزادی حاصل کرنا اور اس کو باقی رکھنا صرف اس پر موقوف ہے کہ اہل وطن کے دل جذبات و نفوس سے اتنے پُر ہوں کہ ان کو قربانیوں پر آمادہ کر سکیں۔ افغانستان بھی کسی کا غلام نہیں بنا۔ انگریزوں نے بار بار حملہ کیا۔ دوسرے تہ تیغ بھی کر لیا۔ مگر ہر مرتبہ تھوڑے دنوں بعد نکلتا پڑا۔ کیونکہ پٹھان کی غیرت نے اپنے اوپر غیر قوم کی حکومت گوارا نہیں کی۔

اب جبکہ ہندوستان مختلف اقوام کا وطن ہے تو اس کی حریت کا حصول اور بچہ رتہ صرف اس پر موقوف ہے کہ ہندوستانیوں کے دل جذبات و وطنیت سے لبریز ہوں اور مذہبی اختلافات کو اپنی حد پر رکھتے ہوئے وطن کے معاملہ میں ایک قوم کی حیثیت سے تمام دین کے مقابلہ پر آئیں۔

یہی وہ ”متحدہ قومیت“ ہے جس کو کفر و شرک کا مرادف بنایا جا رہا ہے۔

کیونکہ انگریز کے لئے پیغامِ فنا یہی قومیت ہے۔

(۶) سیدنا حضرت شیخ الہندؒ کی انقلابی جماعت جبکہ انقلاب کے

علماء ملت اور پُر امن جدوجہد

بعد جمہوری حکومت قائم کرنا چاہتی تھی جس کی صدارت کے لئے ”راجہ مہندر پرتاب“ اور بقول ارکان رولٹ کمیٹی وزارت کے لئے ہر دیال اجیت سنگھ مولانا عبد اللہ صاحب سندھی وغیرہ کو منتخب کر لیا گیا تھا تو یہ تو کہا نہیں جاسکتا کہ شیخ الہند دینی کی سیاست سے قطعاً علیحدہ کوئی ایسی حکومت ہندوستان میں قائم کر رہے تھے جس میں ہندو کی حیثیت صرف ذمی کی ہو، البتہ یہ ضرور ہے کہ آپ کا نصب العین مکمل آزادی اور پروگرام انقلابی اور پلٹ رہا تھا اور اسی وجہ سے ان حضرات نے کانگریس کی طرف توجہ نہیں کی تھی لیکن اب جبکہ جرمنی کی شکست نے سیاست کا نقشہ بالکل ہی پلٹ دیا تو علماء ملت نے دوسرے راستے کی تلاش شروع کی۔ چنانچہ مسلم لیگ اور کانگریس کے اتحاد کے دور میں جب دسمبر ۱۹۱۵ء میں مسلم لیگ کا گیارہواں اجلاس، انڈین نیشنل کانگریس کے اجلاس کے ساتھ دہلی میں ہو رہا تھا تو مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محل مرحوم حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب، مولانا احمد سعید صاحب، مولانا عبداللطیف صاحب علی مولانا شمس الدین صاحب امرتسری وغیرہ نے مسلم لیگ کے اجلاس میں نہ صرف شرکت کی بلکہ اس اجلاس میں بہت نمایاں حصہ لیا۔ ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری

لے گئے میرزا اختر حسن صاحب اس اجلاس کے متعلق تحریر فرماتے ہیں: حقیقت یہ ہے کہ مسلم لیگ کا گیارہواں اجلاس بالکل بیواں اجلاس تھا۔ کانگریس کی تائید اور تکیہ، بقیہ ملت پر

ستقبالہ تھے جن کا خطبہ گورنمنٹ نے ضبط کر لیا۔

بہر حال پرامن اور آئینی سیاست کے پلیٹ فارم پر علماء ملت کا یہ پہلا اجتماع
 کرچہ یہ بھی حقیقت ہے کہ اپنے مطالبات کو سنوانے کے لئے کوئی موثر پروگرام
 وقت تک نہ کانگریس کے پاس تھا۔ نہ مسلم لیگ کے پاس۔ صرف عرضداشتیں
 یا احتجاجات اور یہی سبب تھا کہ کانگریس اور مسلم لیگ کا اجتماع ہوا تھا۔
 ۱۹۱۵ء کے ابتدائی مہینے وہ ہیں جن میں سستیہ گرو کا پروگرام دریافت
 کیا گیا اور ملک کو اس پر چلنے کی دعوت دی گئی۔

لیکن اس وقت سستیہ گرو کا منشا محض رولٹ ایکٹ کا مقابلہ تھا البتہ اس
 کے مددگارین ہندو نے ایک قدم اور آگے بڑھایا۔ آزادی ہند کو ایک اقتصادی نظام
 قرار دیا۔ ہندوستان کی سیاست کو تمام دنیا کی سیاست کے ساتھ وابستہ کر دیا۔ اور
 ایک بعید منزل کے لئے ترک موالات اور سستیہ گرو کو حصول مطالبات کا پروگرام مقرر
 کر لیا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰۵)

برصغیر میں کی جارہی تھی مسلمانوں کے لیڈر ٹیسٹ الگ ہو کر خلافت اور عیسائیوں کے پلیٹ
 فارم پر دکھائی دیتے تھے۔ یہ ضرور ہے کہ ہندو مسلمانوں میں بے انتہا اتحاد و اتفاق پیدا
 ہو گیا تھا۔ (تاریخ مسلم لیگ صفحہ ۱۱)

جمعیتہ علماء ہند کا قیام

۱۹۱۹ء پہلا سال ہے جس میں پُر امن جدوجہد کا آغاز ہوا۔ انقلاب اور حریت کے متعلق بڑے شورے خفیہ ہوا کرتے تھے۔ اب اس کے لئے اجلاس منعقد کئے جانے لگے۔ تو علماء و ملت جو ہمیشہ انقلاب کی راہ میں پیش پیش اور اپنے نصب العین میں انتہا پسند رہے۔ اس موقع پر بھی وہ پیش پیش تھے۔ وطنی مطالبات کے لئے انڈین نیشنل کانگریس تھی۔ جس میں زعمائے ہند نے شرکت کی۔

خلافت اسلامیہ سے متعلق مطالبات منوانے کے لئے اسی سال خلافت کمیٹی قائم کی گئی۔ تحفظِ ملت اور سیاسیات میں مذہبی حیثیت سے مسلمانوں کی رہنمائی۔ کسے جمعیتہ علماء ہند قائم کی گئی۔ جس کا پہلا اجلاس ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ء کو زیرِ صدارت مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی امرت سر میں ہوا۔

اس کے ساتھ ساتھ انڈین نیشنل کانگریس کا اجلاس زیرِ صدارت پنڈت موتی لال نہرو آجھانی۔ خلافت کمیٹی کا اجلاس زیرِ صدارت مولانا شوکت علی مرحوم ا۔ ر۔ مسلم لیگ کا اجلاس زیرِ صدارت سید الملک عظیم اجل خاں صاحب مرحوم امرت سر میں ہوا۔ قیامِ جمعیتہ کے وجود اور حالات حسبِ ذیل اقباس سے معلوم ہوں گے۔ جو جمعیتہ کی روداد سے لیا گیا ہے۔

۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کو جب دہلی میں خلافت کانفرنس کا پہلا اجلاس اس غرض

سے منعقد کیا گیا کہ اتحادیوں سے عموماً اور حکومت برطانیہ سے خصوصاً ان کے وعدوں کے ایفاء کا مطالبہ کیا جائے جو مسلمانوں سے جنگ عوی کے وقت کئے گئے تھے۔ تو خلافت کے اس جلسہ میں علمائے اس امر کی ضرورت محسوس کی کہ انھیں ایک رابطہ میں ملکہ کیا جائے۔ جن کی اجتماعی قوت کو ۱۹۰۵ء کے انقلاب نے بالکل منتشر کر دیا تھا۔

ہندوستان کی سیاست محض چارلوسی خوشامد اور فاداری پر محدود ہو چکی تھی۔ گویا کہ مسلمانوں کا سب سے بڑا سیاست دانا وہ شخص سمجھا جاتا تھا جو حکومت متسلط کا سب سے بڑا وفادار ہوتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ علمائے مذہب جو طبعاً خوشامد اور چارلوسی سے متنفر ہیں اور جو بڑے بڑے بادشاہوں کے مقابلہ میں اعلا رکلمۃ الحق کے عادی رہے ہیں۔ اس سیاست سے علیحدہ ہو کر گوشہ نشین ہو گئے تھے۔

نیز ۱۹۰۵ء میں علمائے حق کے ساتھ جو بہیمانہ سلوک کیا گیا تھا اور جس بے دردی کے ساتھ علمائے ہند کو پھانسی اور جلا وطنی کی وحشیانہ سزائیں دی گئی تھیں اس کا مقتضا قدرتا یہ تھا کہ علماء کو مجبوراً گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کرنی پڑی۔

چونکہ مسلمانوں کی سیاست نے ۱۹۱۹ء میں پھر پلٹا کھایا اور خوشامداد حلقہ کی پالیسی تبدیل ہوئی تو علمائے ملت نے دوبارہ سیاسی میدان میں قدم رکھا اور جمعیت علمائے ہند کا قیام کیا گیا۔ عہ

سیدنا شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاقدین سید الغریز کی

مالٹا سے رہائی اور ہندوستان میں تشریف آوری

ایک طویل تحریر کے بعد پھر موقع آیا ہے کہ سیدنا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے حالات بیان کئے جائیں۔ گزشتہ تحریر کا منشا یہ تھا کہ حضرت شیخ کی اسارت کے پچاس سال میں ہندوستان کن حالات سے گزرا۔ تاکہ حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے سن مسلک کے دلائل بھی سامنے آجائیں جس کو حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے مالٹا سے واپسی پر اپنے لئے منتخب فرمایا اور پھر سی پرکار بندہ بننے کی غلام مسلمانوں کو ہدایت فرمائی۔

رہائی۔ ۲۲ جمادی الثانیہ ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۰ رجب سنہ ۱۳۵۷ھ کے دن حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اپنے رفقاء کے ساتھ مالٹا سے سرکاری حفاظت میں روانہ کئے گئے۔ سرکاری نگرانی اور حفاظت ہی میں ”سیدی شہر“ میں اٹھارہ روز اور وہیں میں پونے دو ماہ قیام کرتے ہوئے ۲ رمضان المبارک ۱۳۵۸ھ کو یہ حضرات ممبئی میں ودود فرما ہوئے۔ اور اس وقت معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہیں۔

حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز ابھی جہاز ہی میں تھے کہ سرکاری مولوی ”مولوی رحیم بخش“ انگریزی ایجنٹ کی حیثیت سے حضرت شیخ الہند کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دلائل اور براہین کے ساتھ خیر خواہانہ انداز میں درخواست کی کہ حضرت شیخ ہندوستان کے سیاسی قیدیوں میں شریکت نہ فرمائیں۔ کمزوری کا

آخری زمانہ عافیت ساتھ یادِ خدا میں بسر فرمادیں۔ وغیرہ وغیرہ نیز یہ کہ بمبئی اترتے ہی مولانا دیوبند کو روانہ ہو جائیں۔ خلافت والوں کے ہاتھ نہ پڑیں مگر وہاں تو بقول شخصے
 صد یہ وہ نشہ نہیں جسے ترمش اتارنے

آپ کا قلبی مذاق ہی سیاست تھا۔ مرض وفات کے زمانہ میں کئی مرتبہ فرمایا
 کہ اگر اس مرض سے اچھا ہو گیا تو اس تحریک کی اشاعت میں سارے ہندوستان
 میں دورہ کروں گا

بہر حال خلافت کمیٹی بمبئی نے نہایت عظیم الشان استقبال کیا۔ ایڈریس
 پیش کئے۔ ۲۲۔ ۲۳ رمضان ۱۳۳۹ء کو بمبئی میں قیام رہا۔ پھر وہاں سے روانہ
 ہو کر ۲۵ رمضان کی صبح کو دہلی پہنچے۔ ڈاکٹر انصاری کی کوٹھی پر ٹیام فرمایا۔ پھر انوار
 کی صبح کو روانہ ہو کر ۲۶ رمضان المبارک بوقت صبح اسٹیشن دیوبند پر ورود
 فرمایا۔

راستہ میں اہل میرٹھ نے ایڈریس پیش کیا۔

راستہ کے اسٹیشن پر ڈائریکٹر کا ہجوم تھا۔ دیوبند کے اسٹیشن پر پہنچے تو ہجوم کی کوئی
 انتہا نہ تھی۔ شہر اور دیہات کے لوگ زیارت کے لئے حاضر تھے۔

شیخ امجد کا خطاب [معلوم ہوا ہے کہ خلافت کمیٹی کے زعمائے یہ خطاب انتخاب
 کیا تھا جو اسم گرامی کا مقبول اور مشہور جزو ہو گیا۔

قدوم مبارک کی برکت [حضرت شیخ وعظا اور تقریر کے عادی نہیں تھے لیکن لفاس
 قدسید اور خلوص نیت کی برکت تھی کہ برقی سرعت کے ساتھ تمام مسلمانوں

کے دل و دماغ پر تحریک کا تسلط ہو گیا۔ اب تک علماء کرام اور زعماء ملت کی تقریریں بھی ہو رہی تھیں۔ وعظ، لکچر پرو پا گنڈے۔ تقسیم سلطنت عثمانیہ پر نوٹہ۔ بکار، اجلاس اور جلسوں سب کچھ تھے۔ جلیا نوالہ باغ کا اشتعال انگیز حادثہ بھی پیش آچکا تھا۔ لیکن مسلمانوں کے قلوب گویا کسی اطمینان کے طالب تھے۔ حضرت شیخ کی تشریف آوری نے اس طلب کو پورا کر دیا۔ اور اب مسلمان کا قدم سب سے تیز تھا۔ ہر ایک شخص تحریک کا متوالا۔ جان اور مال کو قربان کرنے کے لئے آمادہ۔

ایک تھوڑی تعداد جو مخالف تھی اس کی حالت یہ تھی کہ جب وہ ملی میں اس گروہ کے بہت بڑے شخص کا انتقال ہوا تو باوجودیکہ وہ پہلے علماء نیز عام مسلمانوں میں بہت زیادہ رسوخ اور مقبولیت رکھتا تھا لیکن اس وقت سمالت یہ تھی کہ تجہیز و تکفین کے لئے مسلمان تیار نہ تھے۔ گھر کے مخصوص آدمیوں کے سوا کوئی شخص شریک جنازہ نہیں ہوا۔ مجبوراً جنازہ کو موٹر میں قبرستان پہنچایا گیا۔ (معاذ اللہ)

شیخ الہند در حقیقت اس وقت شیخ الہند تھے۔ بوسے ہندوستان کے مسلم قائد آپ ہی تھے۔ حضرت شیخ الہند ہی کی برکت تھی کہ آپ کی پارٹی کے افراد ہندوستان کے سکرٹریٹر تسلیم کئے گئے۔ اور اسی کا اثر تھا کہ گاندھی جی بھی اعتراف کیا کرتے تھے کہ میں مولانا محمد علی کی جھولی کا ایک مہرہ ہوں۔

ایک خاص برکت۔ جس کے دوبارہ مشاہدہ کے لئے آنکھیں ترسنی ہیں۔ اور بنیاد پر ترستی رہی گی۔ یہ تھی کہ شہر اور دیہات کے تقریباً تمام ہی مسلمان کاری بن گئے۔ ضلع سہارنپور کے دیہات کی یہ حالت تھی کہ بیچ وقت نمازیوں کی

کثرت سے مسجدوں میں جگہ لمبی مشکل ہوتی تھی۔

سینہ مسلمان | بلاشبہ حضرت شیخ الہند کی تشریف آوری پر مسلمانوں کا شیرازہ
اس طرح فراہم ہوا تھا کہ توقع ہوتی تھی کہ اب ان کے اقبال
کا تارہ گردش سے نکل چکا۔ لیکن افسوس ہے

سینہ تختی میں کب کوئی کسی کا ساتھ دیتا ہے

کہ تاریکی میں سایہ بھی جدا ہوتا ہے انساں سے

حضرت شیخ الہند منہارستان تشریف لے گئے تو مرض الوفا کا آغاز تھا۔ آپ کو
وقت المذبح کا قدیم سے عارضہ تھا۔ کثرت بول کی شکایت بھی پڑانی تھی۔ اس پر
ماہانہ کامرہ موسم اور مزید براں صفت والا کی شب بیداری۔ ریاضت اور قلت غذا۔
بائیں تہہ پیرانہ معالی۔ اور پھر ترکوں کی شکست اور جدوجہد کی ناکامی کا صدمہ۔

ان تمام اسباب کی بنا پر گویا مرض کا سلسلہ ماٹا ہی میں شروع ہو گیا تھا۔ پھر
تقریباً تین ماہ تک راستہ کی مشقت اور ہندوستان پہنچنے کے بعد مقلات کا ہجوم۔

تحریک کی ترقی۔ مشاغل کی کثرت۔ یہ سب چیزیں اضافہ مرض کا سبب بنتی رہیں
انتہا یہ کہ آپ کو دق ہو گئی۔ مگر درحقیقت اس شیخ طریقت اور شیخ سیاست کی
کی ہمت و استقلال۔ ہر ایک مسلمان ملکہ ہر ایک انسان کے لئے سبق آموز ہے
کہ آپ دق کا آخری ایسٹج ہے۔ چلنا پھرنا تو درکنار۔ بیٹھنا بھی ممکن نہیں۔ مگر
اسی حالت میں تحریک کی قیادت جاری ہے۔ اجلاسوں کی شرکت کے
لئے سفر ہو رہا ہے۔ عداوت فرمائی جا رہی ہے۔

العظمت للہ عقل ونگ رہ جاتی ہے کہ بستر مرگ پر ایک شیخ فانی کا

یہ بے پناہ جذبہ عمل۔

مسلم نیشنل یونیورسٹی کا قیام اور
حضرت شیخ الہند کی صدارت

اسی زمانہ میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
کے طلبہ نے یونیورسٹی کا بائیکاٹ
کیا۔ اور ایک دوسری یونیورسٹی

(مسلم نیشنل یونیورسٹی) قائم کرنی چاہی۔ حضرت شیخ الہند کو صدارت کے لئے
منتخب کیا۔ حضرت شیخ الہند کی بیماری اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ کرویٹ برلن
میں بھی دشواری ہوتی تھی۔ خدام نے اس حالت میں سفر اور پھر صدارت کو
بہت زیادہ خطرناک تصور کیا اور اصرار کے ساتھ حضرت شیخ کو منظوری صدارت
سے منع کرنا چاہا۔ لیکن حضرت شیخ کا جواب یہ تھا: ”اگر میری صدارت سے انگریز
کو تکلیف ہوگی تو میں اس جلسہ میں ضرور شریک ہوں گا۔“

چنانچہ بالکی میں لٹا کر حضرت شیخ کو دیوبند کے اسٹیشن پر لے گئے دارالعلوم
دیوبند کے طلبہ نے بالکی کو اپنے کندھوں پر اٹھایا۔

یہ اجلاس ۱۶ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو علی گڑھ میں
ہوا۔ حضرت شیخ کا خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے پڑھ کر سنایا۔
خطبہ صدارت کے مندرجہ ذیل فقرے خاص طور پر یادگار ہیں۔

(۱) میں نے اس پیرانہ سالی اور علالت و نقاہت کی حالت میں
آپ کی اس دعوت پر اس لئے لبیک کہا کہ میں اپنی ایک گم شدہ متاع کو
یہاں پانے کا امیدوار ہوں۔ بہت سے نیک بندے ہیں جن کے چہرے پر
نماز کا نور اور ذکر اللہ کی روشنی جھلک رہی ہے۔ لیکن جب اُن سے کہا جاتا

ہے کہ خدا را جلداً مٹھو۔ اور اس اہمیت مرحومہ کو کفار کے نریغ سے بچاؤ تو ان کے دلوں پر خوف و ہراس طاری ہو جاتا ہے۔ خدا کا نہیں بلکہ چند ناپاک ہستیوں کا اور ان کے سامان حرب و ضرب کا۔
پھر چند مسطور کے بعد ارشاد فرماتے ہیں۔

(۱۲) اے نونہالان وطن جب میں نے دیکھا کہ میرے اس درد کے غمخوار (جس میں میری ہڈیاں پگھلی جا رہی ہیں) مدرسوں اور خانقاہوں میں کم اور اسکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں نے اور میرے چند مخلص احباب نے ایک قدم ”علی گڑھ“ کی طرف بڑھایا۔ اور اس طرح ہم نے ہندستان کے دو تاریخی مقاموں ”دیوبند اور علی گڑھ“ کا رشتہ جوڑا۔
(۱۳) آپ میں سے جو حضرات محقق اور باخبر ہیں وہ جانتے ہوئے

کہ مسیحی بزرگوں نے کسی وقت بھی کسی اجنبی زبان سیکھنے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا۔ ہاں یہ بے شک کہا کہ انگریزی تعلیم کا آخری اثر یہی ہے جو عموماً دیکھا گیا ہے کہ لوگ نصرانیت کے رنگ میں رنگے جائیں۔ یا ملحدانہ گستاخیوں سے اپنے مذہب اور اپنے مذہب والوں کا مذاق اڑائیں۔ یا حکومت وقت کی پرستش کرنے لگیں تو ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان کے لئے جاہل رہنا اچھلے۔

(۱۴) ہماری قوم کے سربراہ اور دہ لیڈروں نے بھی تو یہی کہ امت اسلامیہ کی ایک بڑی اہم ضرورت کا احساس کیا۔ بلاشبہ مسلمانوں کی دس گاہوں میں جہاں علوم عصریہ کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہو اگر طلبہ اپنے مذہب کے

موالات فرض ہے۔

(۲) تحفظ ملت اور تحفظ خلافت کے خالص اسلامی مطالبہ میں اگر برادری

وطن ہمدردی اور اعانت کمزور تو جائز اور مستحق شکر یہ ہیں۔

(۳) استغلاص وطن کے لئے برادران وطن سے اشتراک عمل جائز ہے

مگر اس طرح کہ مذہبی حقوق میں رخنہ واقع نہ ہو۔

(۴) اگر موجودہ زمانہ میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز کا استعمال فحشیت

اعدا کے لئے جائز ہو سکتا ہے (باید جو دیکہ قرون اولیٰ میں یہ چیزیں نہ تھیں) تو

مظاہروں اور قوی اتحادوں اور متفقہ مطالبوں کے جواز میں تامل نہ ہوگا۔ کیونکہ

موجودہ زمانہ میں ایسے لوگوں کے لئے جن کے ہاتھ میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز

نہیں۔ یہی چیزیں تھیں۔ (صفحہ ۱۰۰ خطبہ عداوت مطبوعہ مطبع قاسمی دیوبند)

حضرت شیخ کی اختتامی تحریر جو آخری اجلاس میں پڑھی گئی۔ اس کے چند

جملے بلند درج ذیل ہیں۔

”کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کے ہ وطن اور ہندوستان کی

سب سے زیادہ کثیر التعداد قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک

مقدمہ کے حصول میں مویہ بنا دیا ہے۔ اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و

اتحاد کو بہت ہی مفید اور منجی سمجھتا ہوں۔ اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے

جو کوشش اس کے لئے فریقین کے عمائد نے کی ہے اور کر رہے ہیں اس کے

لئے میرے دل میں بہت قدر ہے۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورت حالات

اگر اس کے مخالف ہوگی تو یہ ہندوستان کی آزادی کو ہمیشہ کے لئے ناممکن

بنا دے گی۔ ادھر دفتری حکومت کا آہنی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا۔ اور اسلامی اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقشہ باقی رہ گیا ہے تو وہ بھی ہماری بد اعمالیوں سے حرف نملط کی طرح صفو ہستی سے مٹ کر رہے گا۔ اس لئے ہندوستان کی آبادی کے یہ دونوں بلکہ سکھوں کی جنگ نما قوم کو بلا آئینوں عنفہ آ صلح و آشتی سے رہیں گے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی پتہ کھلی قوم خواہ وہ کتنی ہی بڑی طاقتور ہو۔ ان اقوام کے اجتماعی نصب العین کو محض اپنے جبر و استبداد سے شکست کر سکے گی۔ ہاں یہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی مصالحت اور آشتی کو اگر آپ پامیدار اور خوشگوار دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حدود کو خوب اچھی طرح دل نشین کر لیجئے اور وہ حدود یہی ہیں کہ خدا کی باندھی ہوئی حدود میں ان سے کوئی رخ نہ پڑے۔ جس کی صورت بجز اس کے کچھ نہیں کہ اس صلح و آشتی کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور سے کسی ادنیٰ امر کو بھی ہاتھ نہ لگایا جائے اور دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کی ایذا رسانی اور دل آزاری متصور ہو۔ مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اب تک بہت جگہ عمل اس کے خلاف ہو رہا ہے۔ مذہبی معاملات میں تو بہت لوگ اتفاق ظاہر کرنے کے لئے اپنے مذہب کی حد سے گزر جاتے ہیں۔ لیکن محکمیں اور ابواب معاش میں ایک دوسرے کی ایذا رسانی کے درپے رہتا ہے۔

میں اس وقت جمہور سے خطاب نہیں کر رہا ہوں۔ بلکہ میری یہ گزارش دونوں قوموں کے زعماء لیڈروں سے ہے کہ ان کو جلسوں میں ہاتھ اٹھانے والوں

کی کثرت اور رہنمائیوں کی زبانی تاہم سے دھوکا نہ کھانا چاہئے کہ یہ طریقہ سسطی لوگوں کا ہے ان کو ہندو مسلمانوں کے نجی معاملات اور سرکاری محکموں میں متعصبانہ رقابتوں کا اندازہ کرنا چاہئے۔

اگر فرض کرو۔ ہندو مسلمان کے برتن سے پانی نہ پیے یا مسلمان ہندو کی اڑھی کو کندھانہ سے تو یہ ان دونوں کے لئے مہلک نہیں البتہ ان دونوں کی وہ حریفانہ جنگ آزمائی اور ایک دوسرے کو ہر پہنچانے اور نیچا دکھانے کی وہ کوششیں جو انگریزوں کی نظروں میں دونوں قوموں کا اعتبار ساقط کرتی ہیں اتفاق کے حق میں کم قاتل ہیں مجھے امید ہے کہ آپ حضرات میرا اس مختصر مشورہ کو سرسری نہ سمجھ کر ان باتوں کا عملی انسداد کریں گے۔

(ص ۱۸ خطبہ صدارت مطبوعہ مطبع قاسمی دیوبند)

آپ نے مسلمانان ہند اور علماء ملت کو وصیت فرمائی۔ جو صراطِ مستقیم آپ نے معلیم کر لیا ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں اس پر سیدھے چلے جائیے۔ اور یمن و شمال کی طرف مطلق التفات نہ کیجئے۔

ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه۔ ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن صبیئہ۔ جو لوگ آپ سے علیحدہ ہیں ان کو بھی حکمت اور مواظظ حسنہ سے اپنی جماعت کے اندر جذب کیجئے اور اگر اس میں مجاہدہ کی ذیبت آئے تو ”بالتی ہی احسن“ کہنی چاہئے۔

(ص ۱۹ خطبہ صدارت)

اے بیشک یہ ہے میرا سیدھا راستہ تم اس پر چلتے رہو اور دوسرے راستوں پر مت چلو کہ یہ راستے تم کو سیدھے راستے سے جدا کر دیں گے ۱۲ اے ایسی طرح سے جو بہت سی بہتر ہو۔ یہ بات خیال رکھنے کی ہے کہ علماء تفسیر کی تحقیق کے بموجب یہ حکم اس وقت ہے جب اسلحہ کے ذریعہ سے جہاد ممکن نہ ہو یا مصالحت کے خلاف ہو۔ کیا ہم تشدد کی پالیسی کی حقیقت اس کے سوا کچھ ادا ہے۔

اراکین جمعیتہ علماء ہند کو معاذ اللہ منہ دیو پرست کہنے والے حضرات
 غور فرمائیں کہ شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے تعلق ان کا کیا فیصلہ ہو گا۔
 اور اگر آج موجودہ علماء سے کسی پُر تشدد و جدوجہد کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو
 کیا حضرت شیخ الہندؒ نے اپنی مبارک عمر کے پچاس سال انقلابی جدوجہد پر
 صرف نہیں کئے تھے۔

یہ وہی میلانا محمود الحسن ہیں جنہوں نے ۱۲۹۵ھ میں دارالعلوم دیوبند میں
 شریعت، توفیق قائم فرما کر نصف صدی انقلابی جدوجہد میں صرف کی۔
 اور آج ۴۲ سال بعد مسلمانوں کو ایک مشترکہ اور آئینی جدوجہد کی ہدایت
 فرما رہے ہیں۔ کیوں؟ ————— جوابات پہلے گزر چکے۔

جامعہ ملیہ دہلی کی بنیاد | اسی دوران میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیزؒ
 نے جامعہ ملیہ کا سنگ بنیاد رکھا جو اس نظریہ کے بموجب قائم کیا گیا تھا کہ علوم و معارف
 کی اعلیٰ تعلیم کے لئے ایسی آزاد درسگاہ ہو جو گورنمنٹ کی اعانت اور اس کے
 اثرات سے بالکل آزاد ہو اور جس کا تمام تر نظام عمل اسلامی خصائل اور قومی محسوسات
 پر مبنی ہو۔

رحلت | جمعیتہ علماء ہند کے اجلاس سے صرف ایک ہفتہ بعد یعنی ۱۸
 ربیع الاول ۱۳۵۷ھ مطابق ۳۰ نومبر ۱۹۳۷ء بروز شگل اس جہان فانی سے
 رحلت فرمائی۔

اعزا و اقارب کے اعرار پر جنازہ دیو بند لایا گیا۔ خلعت کا بے انتہا ہجوم
 تھا۔ دو جگہ دہلی میں۔ پھر میرٹھ اور مظفر نگر کے اسٹیشن پر اور آخر میں دیو بند
 میں جنازہ کی نماز پڑھی گئی۔

مولانا محمد علی صاحب نے روتے ہوئے فرمایا۔ آپ کی وفات نے
 کمر توڑ دی۔

هَذَا مَا تَسْنِي لِي مِنْ سِيرَتِهِ - وَآخِرُ دَعْوَانَا
 اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ
 عَلٰى جَمِيعِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ - وَعِبَادَةِ الصَّالِحِينَ
 الْمُتَرَبِّينَ

حضرت علامہ غازی مولانا عبید اللہ ضامنہ صہی

حضرت علامہ غازی مولانا محمد میاں ضامنہ صہی (۱۹)

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے ساتھ ان دونوں اقلیتی بزرگوں کے مختصر حالات بھی درج کر دیتے جا میں جن سے حضرت شیخ الہند کی تحریک پر روشنی پڑتی ہے۔

حضرت علامہ مولانا عبید اللہ صاحب | راجہ شہزاد کو حضرت سندھی صاحب
سندھی کی خود نوشت | جلا وطنی سے نجات پا کر کراچی تشریف لائے

وزارت سندھ میں نے آپ کی رہائی کے لئے جدوجہد کی تھی۔ تشریف آوری کے وقت استقبال کا انتظام کر رہی تھی۔ خود اللہ بخش صاحب وزیر اعظم صوبہ سندھ مجمع کے آگے آگے بہار کی گودی پر موجود تھے۔ اخبارات نے آپ کے متعلق مختلف بیانات شائع کرنے شروع کر دیے۔ تو حضرت موعوف نے اپنی سرگزشت خود مرتب فرما کر اخبارات کو بھیجی تھی۔ یہ سرگزشت درج ذیل ہے۔

میرا خاندان اور مول | میں ضلع سیالکوٹ کے ایک گاؤں (چیانوالی) میں پیدا ہوا۔ ہمارے خاندان کا اصلی پیشہ زرگری ہے۔ لیکن عرصہ سے ایک حصہ سرکاری ملازمت میں شامل ہو گیا۔ اور بعض افراد سما ہو کارہ بھی کرتے رہے

میں عموماً حضرت سلمان فارسی کے اتباع میں اپنا نام عبید اللہ بن اسماعیل رکھا کرتا ہوں۔ مگر بعض عرب دوستوں کے اصرار سے والد کی طرف منسوب کر کے لکھنا پڑا تو عبید اللہ بن ابی عائشہ لکھا۔ میری بڑی ہمیشہ کا نام ”جیونی“ تھا۔ میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ اگر کسی نے اس سے زیادہ تصریح کے لیے کہا تو عبید اللہ بن رامائن رائے لکھیں گا۔ میرے باپ دادا کا پورا نام رام سنگھ ولد حبیب رائے ولد گلاب رائے ہے۔ کہتے ہیں کہ میرا دادا سکھ حکومت میں اپنے گاؤں کا کاردار تھا۔

پیدائش اور شہریت | میں ایشب جو قبل صبح ۱۲ محرم ۱۳۸۹ھ ۱۰ مارچ ۱۸۷۲ء پیدا ہوا۔ میرا باپ چار ماہ پہلے فوت ہو چکا تھا۔ دو سال بعد دادا بھی مر گیا تو میری والدہ مجھے ننھیال میں لے آئی۔ یہ ایک خالص سکھ خاندان تھا میرے نانا کی ترغیب پر ہی میرا والد سکھ بن گیا تھا۔

میرے دو ماموں جام پور ضلع ڈیرہ غازی خان میں پٹواری تھے جب نانا فوت ہوا تو ہم ان کے پاس چلے آئے۔ میری تعلیم ۱۸۷۳ء سے جام پور کے اردو ماڈل اسکول میں شروع ہوئی۔ ۱۸۷۷ء میں ان اسکول کی تیسری جماعت میں پڑھتا تھا کہ اظہار اسلام کے لئے گھر چھوڑ دیا۔

اس دوران میں دو سال کے لئے سیالکوٹ میں رہا۔ اس لیے ایک سال اپنی جماعت سے پیچھے رہ گیا۔ ورنہ اسکول میں شروع میں ممتاز طالب علم مانا جاتا تھا۔

نے جیونی کی عائشہ۔

۱۸۸۴ء میں مجھے اسکول کے ایک آریہ سماجی لڑکے سے مطالعہ اسلام | ”تحفۃ الہند“ ملی۔ میں اس کے مطالعہ میں مصروف رہا اور بالترتیب اسلام کی عداقت پر یقین بڑھتا گیا۔ ہمارے قریب پرانے اسکول (کوٹہ مغلان) سے چند ہندو دوست بھی مل گئے جو میری طرح تحفۃ الہند کے گرویدہ تھے۔ انھیں کے توسط سے مجھے مولانا محمد اسماعیل شہید کی ”تقیۃ الایمان“ ملی۔ اس کے مطالعہ پر اسلامی توحید اور بڑا نیک شرک اچھی طرح سمجھ میں آ گیا۔ اس کے بعد مولوی محمد صاحب لکھنوی کی کتاب احوال بالآخرت پنجابی ایک مولوی صاحب سے ملی۔ اب میں نے نماز سیکھ لی۔ اور اپنا نام تحفۃ الہند کے مصنف کے نام پر عبد اللہ خود بخود کر لیا۔

احوال الآخرۃ کا بار بار مطالعہ اور تحفۃ الہند کا وہ حصہ جس میں نو مسلموں کے حالات لکھے ہیں۔ یہی دو چیزیں جلدی اظہار اسلام کا باعث بنیں اور نہ اپنی ارادہ یہ تھا کہ جب کسی ہائی اسکول میں اگلے سال تعلیم کے لئے جاؤں گا اس وقت اظہار اسلام کروں گا۔

۶۱۵، اگست ۱۸۸۷ء کو تو کلا علی اللہ میں نکل کھڑا ہوا میرے ساتھ کوٹہ مغلان کا ایک رفیق عبدالقادر تھا۔ عربی مدرسہ کے ایک طالب علم کے ساتھ ”کوٹہ رحم شاہ“ ضلع مظفر گڑھ میں پہنچے۔ ۹ ذی الحجہ ۱۳۰۷ھ کو سنت طلبہ اپنا ہوئی۔ اس کے چند روز بعد جب میرے اعزاء تعاقب کرنے لگے تو میں سندھ کی طرف روانہ ہو گیا۔ عربی عرف کی کتابیں میں نے راستہ میں اس طالب علم سے پڑھنا شروع کر دی تھیں۔

اللہ کی خاص رحمت سے جس طرح ابتدائی عمر
سید العارفین کی صحبت | میں اسلام کی مسجد آسان ہو گئی۔ اسی طرح کی

خاص رحمت کا اثر یہ بھی ہے کہ سندھ میں حضرت حافظ محمد صدیق صاحب
 رہبر چونڈی والی کی خدمت میں پہنچ گیا۔ جو اپنے وقت کے جنید اور سید العارفین
 تھے۔ چند ماہ میں ان کی صحبت میں۔ اس کا فائدہ یہ ہوا کہ اسلامی معاشرت میرے
 لئے اسی طرح طبیعت ثانیہ بن گئی جس طرح ایک پیدائشی مسلمان کی ہوتی ہے حضرت
 نے ایک روز میرے محلے اپنے لوگوں کو مخاطب فرمایا: "غالباً مولانا ابوالحسن امرتوی
 جن کا ذکر آگے آئے گا۔ اس مجمع میں موجود تھے کہ عبید اللہ نے اللہ کے لئے ہم کو اپنا
 باپ بنایا۔ اس کارِ مبارکہ کی تاثیرِ خاص میرے دل میں محفوظ ہے۔ میں انہیں اپنا
 دینی باپ سمجھتا ہوں اور اسی لئے سندھ کو مستقل وطن بنایا یا بن گیا۔ میں نے تہذیبی
 راشدی طریقہ میں حضرت سے بیعت کر لی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ محسوس ہوا کہ بڑے انسان
 سے بہت کم مرعوب ہوتا ہوں۔ تین چار ماہ بعد میں طالب علمی کے لئے رخصت ہوا مجھے
 بتایا گیا کہ حضرت نے میرے لئے دعا فرمائی: "خدا کرے عبید اللہ کا کسی رنجِ عالم
 سے پالا پڑے۔"

یہ کھیاں میں خدایہ دعا قبول فرمائی۔ اور اللہ رب العزت نے محض اپنے
 فضل سے مجھے حضرت مولانا شیخ الہند کی خدمت میں پہنچا دیا۔

سید العارفین کے خلیفہ | مجھ چونڈی سے رخصت ہو کر میں اس طالب علم کے

ساتھ ریاست بھاؤل پور کی دیہاتی مسجد میں ابتدائی عربی کی کتابیں پڑھتا رہا
 اس نقل و حرکت میں "دین پور" پہنچا۔ جہاں سید العارفین کے خلیفہ اول مولانا

ابو السراج غلام محمد صاحب رہتے تھے۔ ہدایت النور تک کتابیں میں نے یہیں مولانا عبدالقادر صاحب سے پڑھیں۔ حضرت صاحب نے میری والدہ کو خط لکھوایا اور وہ آگئی۔ اور واپس جانے کے لئے بہت زور لگایا۔ مگر حکم اللہ ثابت و مہیا (یہ غلط ہے کہ میری والدہ دیوبند پہنچی) سوال شدہ میں دین پر متصل جاؤں سے کوئلہ رحم شاہ چلا آیا۔ اور مولوی خدابخش صاحب سے کافیہ پڑھی۔ یہاں ایک نووارد طالب علم سے مندرجہ ستانی مدارس عربیہ کا حال معلوم ہوا۔ اور میں اسٹیشن منظر گذرے سے ریل پر سوار ہو کر سیدھا دیوبند پہنچا۔

دارالعلوم دیوبند | صفر ۱۳۰۶ھ کو میں دارالعلوم میں داخل ہوا۔ تقریباً پانچ مہینے میں قطبی تک منطق کے رسائل متفرق اساتذہ سے اور شرح جامی مولانا حکیم محمد حسن صاحب سے پڑھیں۔ ایک فاضل استاد کی مہربانی سے طریقہ مطالعہ سیکھ لیا۔ اور محنت سے ترقی کا راستہ کھل گیا۔ حکمت و منطق کی کتابیں جلدی ختم کرنے کے لئے چند ماہ مولانا احمد حسن صاحب کانپوری کے مدرسہ میں چلا گیا۔ اور پھر چند ماہ مدرسہ عالیہ راجپور میں رہ کر مولوی ناظر الدین صاحب سے کتابیں پڑھیں اسی طرح صفر ۱۳۰۷ھ کو پھر دیوبند واپس آگیا۔

حضرت مولانا شیخ الہند | دیوبند میں دو تین مہینے تک مولانا حافظ احمد رضا سے بڑھتا رہا۔ اس کے بعد مولانا شیخ الہند کے درس میں شامل ہو گیا۔ ۱۳۰۸ھ کو ہدایہ تلویح، مطوٰی، شرح عقائد مسلم الثبوت میں امتحان دیا اور امتیازی بنیادوں میں کامیاب ہوا۔ مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرسہ اول نے میرے جوابات کی بہت تعریف کی۔ فرمایا اگر اس کو کتابیں ملیں تو شاہ عبدالعزیز ثانی ہو گا۔

چند دوستوں نے مبشرؒ خواب دیکھے۔ میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو بھی خواب میں دیکھا۔
 رمضان شریف میں اصول فقہ کا ایک رسالہ لکھا جسے حضرت شیخ الہند نے پسند فرمایا۔ اس میں بعض مسائل اس طرح تحریر کئے جہاں جمہور اہل علم کے خلاف محققین کی رائے کو ترجیح دی گئی تھی مثلاً تاویل المتشابہات ناممکن الحصول نہیں بلکہ راغبین فی العلم وہی علم سے جانتے ہیں۔

سوال ۱۳۸۷ سے تفسیر بیضاوی اور دورۂ حدیث میں شریک ہوا۔ جامع ترمذی حضرت مولانا شیخ الہند سے پڑھی اور سنن ابوداؤد کے لئے حضرت مولانا رشید احمد صاحب کی خدمت میں گنگوہ پہنچا۔

شاہ جہاں آباد دہلی | بیمار ہو کر گنگوہ سے دہلی آیا۔ حکیم محمد خاں کے علاج سے افادہ ہوا۔ حدیث کی باقی کتابیں مولوی عبدالکریم صاحب پنجابی دیوبندی سے جلدی جلدی ختم کر لیں۔ مجھے یاد ہے کہ سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں نے چار چار دن میں پڑھی ہیں اور سراجی دو گھنٹہ میں ختم کی۔ مولوی صاحب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب و حضرت مولانا رشید احمد صاحب کے غیر معروف محقق شاگرد تھے۔ اثنائے قیام دہلی میں دود فقہ حضرت مولانا سید نذیر حسین صاحب کی زیارت کے لیے گیا۔ صحیح بخاری اور جامع ترمذی کے دو سبق بھی سنے۔

معاودت سندھ | ۲۰ جمادی الثانیہ ۱۳۸۵ھ کو دہلی سے سیدھا بھرپور ٹنڈی ضلع سکھر پہنچا۔

میرے مرشد میرے آنے سے دس دن پہلے وفات پا چکے تھے۔ رجب

۱۳۳۷ھ میں حضرت شیخ الہند نے اجازت نامہ تحریر فرما کر بھیج دیا۔ اور مولوی کمال الدین صاحب نے مجھ سے سنن ابوداؤد پڑھی۔

سید العارفین کے دوسرے خلیفہ | سوال ۱۳۳۸ھ سے سید العارفین کے دوسرے خلیفہ مولانا ابوالحسن صاحب تاج محمود کے پاس امر وٹ ضلع سکھر میں چلا گیا۔ انھوں نے اپنے مرشد کا وعدہ پورا کر دکھایا۔ میرے لئے بمنزلہ باپ تھے۔ میرا نکاح سکھر کے اسلامیہ اسکول کے ماسٹر مولوی محمد عظیم خاں یوسف زئی کی لڑکی سے کرایا۔

میری والدہ کو بلایا وہ میرے پاس آخر وقت تک اپنے طرز پر رہی۔ میرے مطالعہ کے لئے بہت بڑا کتب خانہ جمع کیا۔ میں ان کے ظل عاطفت میں ۱۳۳۸ھ تک باطمینان مطالعہ کرتا رہا۔

کتب خانہ پیر صاحب العلم | اگرچہ پیر حفصہ ضلع حیدرآباد میں راشدی طریقہ کے پیر صاحب العلم کے پاس علیم دینیہ کا بے نظیر کتب خانہ تھا۔ یہ دوران مطالعہ وہاں جاتا رہا اور کتابیں مستعار بھی لاتا رہا۔ میری تکمیل مطالعہ میں اس کتب خانہ کے فیض کا بڑا دخل تھا۔

حضرت پیر "صاحب العلم" کی صحبت | اس کے علاوہ محترم مولانا رشید الدین صاحب العلم الثالث کی صحبت سے مستفید ہوا۔ میں نے ان کی کرامتیں دیکھیں۔ ذکر اسماء الحسنیٰ میں نے انھیں سے سیکھا۔ وہ دعوت توحید و جہان کے ایک مجدد تھے۔

حضرت مولانا ابوالتراب رشید القدر "صاحب العلم الرابع" سے علمی صحبتیں

رہیں وہ علم حدیث کے جید عالم اور صاحب تصانیف تھے۔ ان کے ساتھ قاضی فتح محمد صاحب کی علمی صحبت بھی ہمیشہ یاد رہے گی۔

میری علمی تحقیقات کا مرکز اللہ کی رحمتوں میں سے ایک نعمتِ عظمیٰ جس کا شکریہ میں ادا نہیں کر سکتا یہ ہے کہ فقہ و حدیث کی تحقیق سے تطبیق میں اور ایسا ہی قرآنِ عظیم کی تفسیر میں حضرت مولانا محمد قاسم صاحب دیوبندی سے شروع کیے کہ امام ولی اللہ دہلوی تک سلسلہ علماء میرزا مہر بنا اور میں نے ان کو اپنا امام بنا لیا۔

مجھے اپنی علمی اور سیاسی ترقی میں اس سلسلہ سے باہر جانے کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ اس سلسلے میں میری تمام کوششیں ایک اصول پر منظم ہو گئیں اور میں اسلام کی نلاسنی سمجھنے کے قابل ہو گیا۔

میں نے دہلی میں قبلہ نما کا مطالعہ کیا۔ اس کے معارف میری روح سے پیوستہ ہو گئے۔ حدیث کی تحقیق میں حجۃ اللہ کا تعارف مولانا شیخ الہند نے کرایا تھا۔ آخر میں اسی کے مطالعے سے مجھے اطمینان نصیب ہوا۔ میں نے علماء کی ایک جماعت کو حجۃ اللہ البالغہ پڑھائی اور کافی عرصہ بعد حضرت شیخ الہند سے پڑھی۔

طریقہ قادریہ اس عرصہ میں طریقہ قادریہ اور نقشبندیہ مجددیہ کے اشغال و اذکار کی بھی حسب الاستطاعت حضرت سید العارفین کے خلیفہ اعظم مولانا ابوالسراج دین پوری سے سیکھتا رہا۔ اگر میری کوئی دنیاوی ضرورت امر و ث میں پوری نہ ہوتی تو دین پور سے حاصل کر لیتا۔ اس طرح مجھے اپنے مرشد کی جماعت سے باہر جانے کی ضرورت نہیں ہوئی۔

میرا سیاسی مہیا ان دوران مطالعہ میں مولانا محمد امجد علی شہید کی سوانح عمری دیکھی

اسلامی مطالعہ کی ابتدا سے میرا قلبی تعلق مولانا مرحوم سے پیدا ہو چکا تھا۔ دیوبند کی طالب علمی سے بہت سے واقعات اور حکایات سے آشنا کر دیا تھا۔ مولانا عبد الکریم دیوبندی نے سقوطِ دہلی کی تاریخ آنکھوں دیکھی بتادی تھی۔ میرا دماغ بچپن سے خانہ دانی عورتوں کی صحبت میں انقلابِ پنجاب کے تکلیف دہ حالات سے بھرا ہوا تھا اس میں ایک قسم کا انقلاب آیا پہلے جو کچھ لاہور کے لئے سوچتا تھا اب دہلی کے لئے سوچنے لگا۔ مولانا شہید کے مکتوبات میں سے ایک مضمون لے کر میں نے اپنا سیاسی مضمون پر و گرام بنالیا۔ وہ اسلامی بھی تھا اور انقلابی بھی۔ مگر منہ کے باہر مسلمانوں کی تحریک سے اسے کوئی تعلق نہیں تھا۔ میں نے جتہ اللہ بالانغیڑ بٹھنے والی جماعت کو اس میں شامل کر لیا۔ اس طرح اپنے خیالات کے مطابق آہستہ آہستہ کام شروع ہوا۔

مواہراتِ دیوبند میں ۱۳۱۵ھ میں دیوبند پہنچا اپنے مطالعہ کا نوے دو سالے لکھ کر سامنے لے گیا۔ ایک علمِ حدیث میں دوسرا فقہ حنفی میں۔ حضرت مولانا نے دونوں رسالے پسند فرمائے۔ اس دفعہ دس بارہ حدیث کی مشہور کتابوں کے اطراف متا کر دو بارہ شغہا حاضر خدمت ہو کر اجازت حاصل کی۔

بعض مسائلِ جہاد کے ضمن میں ہماری اس جماعت کا ذکر آگیا۔ حضرت مولانا نے اسے بہت پسند فرمایا۔ اور چند اصلاحات کا مشورہ دے کر اس کو اتحادِ اسلام کی ایک کڑی بنادیا۔ اس کام کو جاری رکھنے کی وصیت کی۔ اس کے بعد میرے تعلیمی اور سیاسی تمام مشاغل حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز سے وابستہ رہے۔

دارالرشاد گوٹھ پیر جھنڈا | امر وٹ واپس آکر میں نے مطبع قائم کیا۔ اور دو سال تک چلایا۔ بعض نایاب عربی اور سندھی کتابیں طبع ہوئیں۔ اسکے بعد ایک ماہوار رسالہ ”ہدایت الاخوان“ چھپتا رہا۔ اس کے بعد مدرسہ بنانے کی کوشش جاری کی۔ مگر اس میں کامیابی نہیں ہوئی۔ ہمارا کام بغیر مدرسہ کے چل نہیں سکتا تھا۔ اس کے لئے دوسری جگہ کی تلاش میں تھا کہ حضرت مولانا راشد اللہ صاحب العلم الرابع نے ^{۱۹۳۵} سالہ میں میری تجویز کے موافق مدرسہ بنانے کا ارادہ کیا اس کا نام بھی میری تجویز سے مقرر ہوا۔ میں اس میں شریک ہوا۔ سات سال تک علمی و انتظامی کام اختیار کے ساتھ کام کرتا رہا۔ اکابر علماء میں سے حضرت مولانا شیخ الہند اور حضرت مولانا شیخ حسین بن محسن ری یماقی امتحان کے لئے تشریف لائے اس مدرسہ میں بھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت خواب میں کی۔ اور امام مالک کو بھی خواب میں دیکھا۔

جمعیت الانصار دیوبند ^{۱۳۲۵ھ} میں حضرت شیخ الہند نے دیوبند طلب فرمایا اور مفصل حالات سنکر دیوبند رہ کر کام کرنے کے لیے حکم دیا۔ اس کے ساتھ سندھ کا تعلق بھی قائم رہے گا۔ چار سال تک جمعیت الانصار میں کام کرتا رہا اس جمعیت کی تحریک و تاسیس میں حضرت مولانا محمد صادق صاحب سندھی اور مولانا ابو محمد صاحب لاہوری اور عزیز مولوی احمد علی میرے ساتھ شریک تھے۔

نظارۃ المعارف دہلی | حضرت شیخ الہند کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا۔ ^{۱۳۳۵ھ} میں نظارۃ المعارف قائم ہوئی اس کی سرپرستی میں

حضرت شیخ الہند کے ساتھ حکیم اجل خاں اور نواب وقار الملک ایک ہی طرح پر شریک تھے۔ حضرت شیخ الہند نے چار سال میں دیوبند رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا تھا۔ اسی طرح دہلی بھیج کر مجھے دیوبند طاقت سے ملانا چاہتے تھے۔ اس غرض کی تکمیل کے لئے دہلی تشریف لائے۔ اور ڈاکٹر انصاری سے میرا تعارف کرایا۔ ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابوالکلام اور محمد علی مرحوم سے ملایا۔ اس طرح تین دن دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت سے واقف رہا۔

ہجرت کابل ۱۳۳۳ھ میں شیخ الہند کے حکم سے کابل گیا۔ مجھے کوئی مفصل پروگرام نہیں بتایا گیا۔ اس لیے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہیں کرتی تھی۔ لیکن تعمیل حکم کے لئے جانا ضروری تھا۔ خدا نے اپنے فضل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا۔ اور میں افغانستان پہنچ گیا۔

دہلی کی سیاسی جماعت کو میں نے بتلایا کہ میرا کابل جانے کا ہوجکا ہے انھوں نے بھی اپنا نمائندہ بنا دیا۔ مگر کوئی معقول پروگرام وہ بھی نہیں بنا سکے کابل جا کر مجھے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ جس جماعت کے نمائندے تھے اس کی پچاس سال کی محنتوں کا حاصل میرے سامنے غیر منظم شکل میں تعمیل حکم کے لئے تیار ہے۔ اس میں میرے جیسے خادم شیخ الہند کی اشد ضرورت تھی۔ اب مجھے اس ہجرت اور شیخ الہند کے اس انتخاب پر فخر محسوس ہونے لگا۔

میں سات سال تک حکومت کابل کی شرکت میں اپنا ہندوستانی

کام کرتا رہا۔

۱۹۱۶ء میں امیر حبیب اللہ خاں نے ہندوؤں سے مل کر کام کرنے کا حکم دیا۔ اس کی تعمیل میرے لئے فقط ایک ہی صورت میں ممکن تھی کہ میں انڈین نیشنل کانگریس میں شامل ہو جاؤں۔ اس وقت سے میں کانگریس کا داعی بن گیا۔

یہ بات عجیب معلوم ہوگی کہ امیر صاحب مرحوم اتحاد اسلام کے کام سے ہندوستانی کام کو زیادہ پسند کرتے تھے۔ ۱۹۲۲ء میں امیر امان اللہ خاں کے دور میں میں نے کانگریس کمیٹی کا بل بنائی جس کا الحاق ڈاکٹر انصاری کی کوششوں سے کانگریس کے گياسیشن نے منظور کر لیا۔ برٹش امپائر سے باہر یہ پہلی کانگریس کمیٹی ہے اور میں اس پر فخر محسوس کرتا ہوں کہ میں اس کا پہلا پریذیڈنٹ ہوں۔

سیاحتِ روس | ۱۹۲۲ء میں ترکی جانا ہوا۔ سات مہینے ماسکو میں رہا۔

سوشلزم کا مطالعہ اپنے نوجوان رفیقوں کی مدد سے کرتا رہا۔ چونکہ انڈین نیشنل کانگریس سے تعلق سرکاری طور پر ثابت ہو چکا تھا۔ اس لئے سو ویٹ روس نے اپنا معزز مہمان بنایا۔ اور مطالعہ کے لیے ہر قسم کی سہولتیں بہم پہنچائیں۔ (یہ غلط ہے کہ میں لینن سے ملا۔ کامریڈ لینن اس وقت ایسا بیمار تھا کہ اپنے قریبی دوستوں کو بھی نہیں پہچان سکتا تھا۔)

یہ ہے اس مطالعہ کا نتیجہ ہے کہ میں اپنی مذہبی تحریک کو جو امام ولی اللہ دہلوی کے فلسفہ کی ایک شاخ ہے اس زمانہ کی لادینی کے حملہ سے محفوظ کرنے کی تدابیر سوچنے میں کامیاب ہوا۔

میں اس کامیابی پر اول انڈین نیشنل کانگریس دوم ہندوستانی نوجوان

رفتار جن میں ہندو بھی ہیں اور مسلمان بھی۔ سو شلمسٹ بھی ہیں اور شینلسٹ بھی۔ سو سو ویٹ روس کا ہمیشہ ہمیشہ ممنون رہا۔ اور شکر گزار ہوں گا۔ اگر ان تینوں طاقتوں کی مدد مجھے نہ ملتی تو میں اس شخص اور امتیاز کو کبھی حاصل نہ کر سکتا۔ غلہ احمد و حد۔

نئی ترکیا | ۱۹۲۳ء میں انقرہ پہنچی۔ میرے لیے سفیر ترکیہ متعین ماسکو اور وزارت خارجہ ماسکو نے مل کر سفر کار راستہ متعین کر دیا تھا اور برطانوی کارٹے اس کا پتہ نہیں لگا سکے۔ (یہ غلط ہے کہ میں استنبول میں اس زمانہ میں پہنچا جب برطانیہ اور فرانس اس پر قابض تھے، تقریباً تین سال میں ترکی میں رہا ہوں۔ میں نے تحریک اتحاد اسلام کا تاریخی مطالعہ کیا ہے مجھے مستقبل قریب میں اس کیلئے کوئی مرکز نظر آیا۔ اس لیے میں نے ترکیوں کی طرح اپنی اسلامی مذہبی تحریک کو انڈین نیشنل کانگریس میں داخل کرنا ضروری سمجھا اور کانگریس میں اپنے اصول کی ایک پارٹی کا پروگرام چھاپ دیا۔ جس سے میری مذہبی تحریک ہر ایک مخالف انقلاب سے محفوظ رہ سکتی ہے۔

ہمارا پروگرام | اب یہ آپ کو اس طرح اسلام کا تعارف کرانے میں میرا خیال ہے کہ میں اپنے استاذ اور اپنہ امام مولانا محمد قاسم دیوبندی کی ایک قلبی خواہش کو عملی جامہ پہناتا رہا ہوں۔ اس پروگرام کو ترکی پرپس سے شائع کرنے کے لیے انقرہ گورنمنٹ کی اجازت حاصل کی گئی۔ وزارت خارجہ نے دو مختلف مترجموں سے ترجمہ کرا کے جب تک اس کا حرف حرف نہ پڑھ لیا اجازت نہیں دی۔ بعض ہندو دوست اردو نہیں پڑھ سکتے تھے۔ ان کی سہولت

کے لئے میں نے اس کا انگریزی ترجمہ بھی شائع کر دیا۔ استقبل میں لالہ لاجپت رائے سے تبادلہ اذکار ہوا۔ اور ایسا ہی ٹھاکر انصاری سے اچھی طرح باتیں ہوئیں۔ ہمارے بزرگ نہ اسے مان سکتے ہیں۔ نہ اس کا اچھا بدل تولا سکتے ہیں۔ اور کوشش کریں گے کہ ہمیں ہزار دو ہزار سال پہلے زمانہ میں بجا کر کھڑا کر دیں البتہ پنڈت جواہر لال نہرو نے ایک آدمی فقرہ اس کی پسندیدگی پر لکھا ہے۔ وہ میرے لئے باعث سرور ہے۔

میں نے اپنے پروگرام میں عدم تشدد کو ضروری قرار دیا ہے۔ اس میں میں مہاتما گاندھی کا مذہبی کامنوں ہوں۔ میں عدم تشدد کو اخلاقی اصول مانتا تھا۔ لیکن اس بنا پر پولیٹیکل پروگرام کی تشکیل اور اس کی اہمیت میں نے گاندھی جی سے سیکھی ہے۔ گاندھی جی نے مجھے حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم یاد دلائی۔ میں جانتا ہوں کہ اسلام کے پہلے دور میں اسی اصول پر عمل ہوتا رہا ہے۔ کلمۃ الحکمۃ ضالۃ المومن حیث وجدھا فھو حق بہما

مکہ معظمہ پہنچنا ۱۳۳۴ھ میں موسم حج پر مکہ معظمہ میں موثر خلافت منعقد ہوئی میرے تمام دوست اس میں آ رہے تھے۔ میں نے محض ان سے ملنے کی خاطر اٹلی کے راستہ سے مکہ معظمہ پہنچنے کی کوشش کی۔ مگر میں موثر ختم ہونے کے بعد صفر ۱۳۳۵ھ میں پہنچا۔ میں اپنی پوزیشن صحیح طور پر بیان کرتا تھا۔ میں نے جاز گورنمنٹ کو یقین دلایا کہ میں یہاں کوئی سیاسی پروپگینڈا نہیں کروں گا۔ اس وجہ سے ایک طرح میں محفوظ ہو گیا۔

یعنی ہجرت سے پیشتر مکہ معظمہ میں اور ایک سال تک مدینہ طیبہ میں واللہ اعلم بالصواب

اگر کبھی ہندوی امداد کی میں نے درخواست کی تو حکومت نے اُسے پورا کر دیا۔ میرے اپنے طور پر رہنے میں اولیاء امور خارج نہیں ہوئے۔ اس لیے وہ میری طرف سے بہت بہت شکریہ اور دعا کے مستحق ہیں۔ جزا ہم اللہ خیراً۔

علماء مکہ سے استفادہ | مجھے اہل مکہ میں سے تین ہندوستانی اور ایک عرب خاندان نے خاص طور پر علمی امدادی۔ سب سے پہلے شیخ عبدالوہاب دہلوی و حاجی علی جان دہلی والے۔ دوسرے عبدالستار بن عبدالوہاب دہلوی۔ مرحوم۔ تیسرے ابو الشرف مجددی۔ ان کے کتب خانوں سے میں نے استفادہ کیا۔ عرب خاندان سے میری مراد شیخ محمد بن عبدالرزاق بن حمزہ شیخ دارالحدیث مکہ اور شیخ ابوالسبح عبدالظاہر امام الحرم کا خاندان ہے۔

میرا علمی مشغلہ | میں یقیناً ۱۳۰ سال سے قرآن عظیم اور حجتہ اللہ البالغہ کا منظر عمیق مطالعہ کرتا رہا۔ تفسیر قرآن عظیم میں جس قدر مقامات میرے لیے مشکل تھے اس زمانہ میں انھیں امام ولی اللہ دہلوی کے اصول پر بالاطمینان حاصل کر سکا جو لوگ میری طرح امام ولی اللہ دہلوی کو نہیں مان سکتے ان کو مطمئن کرنے کا دعویٰ میں نہیں کر سکتا۔

لیکن مجھے اپنے اصول پر قرآن عظیم میں اس زمانہ میں قابل عمل تعلیم کا ایک اعلیٰ نصاب نظر آیا۔ اس میں اس بجلی ریز مقدس مقام کی تاثیر غور و مانی پڑتی ہے۔ میں نے امام ولی اللہ دہلوی کی مشہور کتابوں کا خاص طور پر مطالعہ جاری رکھا۔ مثلاً بدر و بازندہ۔ خیر کثیر۔ تفہیمات الہیہ۔ سطعات۔ الطاف القدس

لمعات وغیرہ۔

ان کی کتابوں کے لیے بطور مفتاح میں نے مولانا رفیع الدین دہلوی کی تکمیل الاذغان اور مولانا اسماعیل شہید کی عبقات اور مولانا محمد قاسم کی قبلہ نما تقریر و لپیڈیا اور آب حیات کا استعمال کیا۔

مراجعت وطن ۱۳۳۶ء سے انڈین نیشنل کانگریس نے میری واپسی کے تعلق کو شش شروع کی۔ اور میرے تمام دوست اس کی تائید میں کام کرتے رہے اس میں سیاسی مسلک کے اتحاد و اختلاف کا کوئی فرق نہیں رہا۔ اس طرح کی کوششوں کا یہ نتیجہ نکلا کہ مجھے یکم نومبر ۱۹۳۳ء کو اجازت واپسی وطن کی اطلاع ملی اور یکم جنوری ۱۹۳۵ء کو پاسپورٹ دینے کا فیصلہ معلوم ہوا۔

جبال الصولتہ بلدۃ المحرام۔ عیالہ علیہ

حضرت علامہ مولانا محمد میاں صاحب عرف مولانا منصور انصاری

آپ کا دولت خانہ قصبہ انبیٹہ۔ ضلع سہارنپور ہے۔ آپ مجتہد الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب بانی دارالعلوم دیوبند کے حقیقی نواسے ہیں۔ آپ کے والد ماجد مولانا عبداللہ صاحب انصاری تھے۔ جو علی گڑھ میں شعبہ تعلیمات کے ناظم رہے۔ آپ نے دیوبند میں تعلیم پائی۔ اور پھر حضرت شیخ الہند کے فیض صحبت نے آپ کو اسلام کا جانا بنا زما ہر بنا دیا۔

۱۳ رمضان ۱۳۶۳ھ ۲۳ اگست ۱۹۴۳ء کو دین پور شریف ریاست بھاول پور میں بہتر سال کی عمر میں وفات ہوئی۔ وہیں دفن پاک ہے۔ رحمۃ اللہ علیہ۔

آپ کی جنیل القدر خدمات کی فہرست | (۱) جمعۃ الانصار دیوبند کا تذکرہ
پہنچے گزر چکا ہے۔ اس کے ناظم حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھی
تھے اور نائب ناظم آپ تھے۔

- (۲) مدرسہ عالیہ دیوبند کو ”دارالعلوم“ بنانے میں سرگرم رہا۔
(۳) دارالعلوم معینیہ اہلبیت شریف میں صدر مدرس مقرر ہوئے۔
(۴) حضرت شیخ الہند قدس الشرحہ العزیز کی رفاقت میں حجاز کا سفر کیا
(۵) کابل میں افغانستان کی طرف ہجرت کی اور آزاد قبائل کو
ایک تعلیمی یکم کے ذریعہ سے بیدار کرنے اور ایک دفاق پر جمع کرنے کی کوشش کی۔
(۶) بخاری کے کتاب میں اسلامی رجحانات کے مطابق حصہ لیا۔
اور انور پاشا کی تحریک کو قوت پہنچائی۔

(۷) افغانستان کی پہلی خفیہ صدارت فوق العادت متعینہ ترکیہ میں
”وزیر مختار“ مقرر کیے گئے۔ اور اپنے رفیق سفارت سردار محمد گل موجودہ وزیر
داخلہ افغانستان کے ہمراہ روسی حدود میں گرفتار ہوئے۔ تین ماہ سوویٹ
روس کی قید میں رہے اور مشکل جان بچا سکے۔ حیل سے رہا ہو کر ماسکو گئے۔
جہاں پٹرزور استقبال ہوا۔ اور افغانی سفارت فوق العادت متعینہ ماسکو میں
مشیر کی حیثیت سے شریک رہے۔ اس سفارت کے سکریٹری افغانستان کے
مشہور وزیر خارجہ علامہ سردار فیض محمد خاں تھے۔

(۸) جنگ عظیم کے بعد نوجوان ترکوں کی حکومت کے صدر مقام
انگریزوں نے بھیجے گئے اور افغانستان کی سفارت میں رکن اعلیٰ مقرر کئے گئے۔

- (۹) سمرنا کی فتح کے وقت افغانستان کے وزیر مختار کی حیثیت سے
جشن فتح منعقدہ انگلینڈ میں سرکاری طور پر تقریر کی۔
- (۱۰) انگلینڈ سے واپس ہو کر افغانستان اور ترکوں کے درمیان
گریر (شاہی قاعدہ) کے عہدے پر مقرر ہوئے اور وزارت خارجہ کے شعبہ
شرقی کے ماتحت سیاسی خدمات انجام دیتے رہے۔
- (۱۱) سیاسی کشاکش نے آخر میں آپ کو گوشہ نشین بنادیا۔ اس
دور میں آپ نے اسلامی اجتماعات کی تلمیق اور کتابی صورت میں تدوین و
تصنیف شروع کر دی۔ اس کا نتیجہ آپ کی گرانقدر تصانیف ہیں۔ جن میں
مندرجہ ذیل رسائل طبع ہو چکے ہیں۔
- (۱) حکومت الہی۔ (۲) احساس انقلاب یا مراقبہ نماز (۳) محل
بیعت تابعیت یعنی سورہ فاتحہ کی محل سیاسی تفسیر (۴) دستور امامت
امت (۵) انواع الدولہ۔
- انسوس ۶ / صفر ۱۳۵۵ھ ۱۱ جنوری ۱۹۳۶ء کو ۳۲ سال کی
غربت کے بعد آپ نے کابل میں وفات پائی۔ رحمہ اللہ و نورم قاہ۔ آپ کے
پس ماندگان میں آپ کے خلیف رشیدیہ الامام احمد الانصاری غازی۔ مدیر اخبار
مدینہ بجنور کی شخصیت طبقہ علماء میں ممتاز حیثیت رکھتی ہے۔

اکابر دارالعلوم دیوبند کا پختہ طبقہ

از ۱۳۳۹ھ تا ۱۳۴۶ھ
۱۹۲۰ء تا ۱۹۲۸ء

اکابر۔ حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب، فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب، امام العصر سیدنا حضرت علامہ مولانا انور شاہ صاحب سیدی حضرت مولانا حافظ عزیز الرحمن صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند اس طبقہ کا آغاز ۱۳۳۵ھ سے قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ اسی سہ ماہ میں طبقہ سویم کا ختام قرار دیا تھا۔ اگرچہ اس طبقہ کے اکابر کی خدمات بہت پہلے سے شروع ہیں جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔

حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند آپ حجۃ الاسلام سیدنا حضرت مولانا محمد قاسم صاحب بانی دارالعلوم دیوبند کے خلف رشید تھے۔ ۱۳۱۲ھ میں آپ دارالعلوم دیوبند کے مہتمم قرار دیے گئے۔ آپ ستودہ صفات پاکباز عالم تھے۔ آپ کو خداوند عالم نے ایک دولت عظمیٰ عنایت فرمائی تھی۔ جس کے اعتبار سے آپ کو اپنے وقت کا سب سے خوش نصیب کہا جاسکتا ہے۔

خداوند عالم نے آپ کو فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبندی کی رفاقت اور اس درجہ خلت عطا فرمائی تھی جس کی نظیر دنیا کی

تاریخ میں مشکل سے ملتی ہے۔ بہت کوششیں کی گئیں کہ اس باہمی موافقت میں فرق پیدا ہو مگر وہ ایسا مضبوط رابطہ تھا جس میں کسی وقت کوئی فرق نہیں آیا۔ آپ کا دورِ اہتمام دارالعلوم کے لیے مبارک و مسعود تھا۔

جس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ۱۳۱۲ھ میں مدرسہ کی آمد و صرف کا اوسط سات ہزار تھا۔ اور طلبہ کی کل تعداد ۲۹۳۰ لیکن وفات کے سال یہ اوسط انسی ہزار سے متجاوز ہو چکا تھا۔ اور طلبہ کی کل تعداد چھ سو سے زائد تھی۔

بے شک ہم حضرت موصوف کی کوئی سیاسی خدمت شمار نہیں کر سکتے لیکن اگر تقسیم کار کا اصول قابلِ قدر ہے تو اس میں شک نہیں کہ سیدنا شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحبِ قدس اللہ سرہ العزیز نے اگر ذریعہ اور سیاسی خدمات کے لیے اپنی ذاتِ گرامی کو قربان کر دیا تھا تو آپ نے دارالعلوم کی مالی ترقیات کے لیے ہمیشہ اپنی ہستی کو وقف کئے رکھا۔

آپ اہتمام کے ساتھ تالیس اور وعظ کی خدمات بھی انجام دیتے تھے ۱۳۴۱ھ تا ۱۳۴۴ھ آپ ریاست حیدرآباد میں عدالتِ عالیہ (ہائیکورٹ) کے مفتیِ اعظم رہے۔

آپ کو شمس العلماء کا خطاب دیا گیا تھا۔ لیکن ۱۹۲۰ء میں آپ نے خطاب واپس کر دیا۔

فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب | خف الرشید حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب
مقامی دیوبندی۔ آپ ایک مستبح عالم اور عربی کے بہترین ادیب تھے۔ آپ کا تدبیر

سیاست۔ فراست۔ نچرا نظام۔ دور اندیشی اور دور بینی آج تک ضرب
المثل ہے۔ اور تاریخ دیوبند میں ہمیشہ بے نظیر سمجھی جائے گی۔

دارالعلوم کی حیرت انگیز ترقی میں جس طرح روحانی امور کو دخل
ہے بلاشبہ مولانا حبیب الرحمن صاحب کی خداداد صفات کو بھی بہت
زیادہ دخل ہے۔

آپ نحیف الجثہ اور کمزور تھے۔ غذا بہت تھوڑی۔ لیکن حیرت مہی
ہے کہ اس ضعف اور کمزوری کے باوجود بے پناہ ہمت آپ کو عطا کی گئی تھی۔
امور اہتمام میں شب دروزا ہناک کے باوجود کتب بینی کے شوق نے
آپ کے مطالعہ کو بہت وسیع کر دیا تھا۔

آپ کی علمی یادگار میں آپ کے عربی قصائد اور دیگر تصنیفات، میں
جن میں مندرجہ ذیل تصانیف خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

(۱) حاشیہ مقامات حریری جو حل لغات کے ساتھ پہلی مرتبہ
طبع مجتہبی دہلی میں طبع ہوا۔

(۲) قصیدہ لامیتہ، المعجزات جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت
میں تقریباً تین سو اشعار پر مشتمل ہے۔ جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سو معجزات نہایت فصیح اور بلیغ انداز میں جمع کئے گئے ہیں۔

استاذ محترم حضرت المحاج مولانا اعجاز علی صاحب شیخ الفقہ دارالعلوم
دیوبند نے ان کی اردو میں شرح کی ہے۔

اس کے مطالعہ سے آپ کے وسیع مطالعہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

(۷۷) "اشاعت الاسلام" دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا۔ آپ کی تاریخ دانی کی ایک مثال ہے۔ یہ کتاب تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے۔ جس میں ان تاریخی وجوہات کو ذکر کیا گیا ہے جو دنیا میں اشاعت اسلام کا سبب ہوئیں۔

(۷۸) تعلیمات اسلام۔ اس کتاب میں اسلام کے طرز حکومت کو بیان کیا گیا ہے اور یہ کہ مشورہ کو خلیفہ اسلام کے لئے کتنا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اس بارہ میں آپ کا آخری فیصلہ بجنسہ پہلے گزر چکا ہے۔ مختصر یہ کہ اگر خلیفہ کی ذات پر کئی اعتماد ہو تو اکثریت اور اقلیت کی رائے شماری کی ضرورت نہیں رہتی لیکن اگر امیر کو یہ اعتماد حاصل نہ ہو تو پھر کام چلانے کے لئے اس کے سوا چارہ نہیں کہ اکثریت کا اعتبار کیا جائے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اگر سیاست میں بھی آپ کو اتنا ہی شغف ہوتا جتنا دارالعلوم دیوبند سے تھا۔ تو آپ کو ہندوستان کا سب سے بڑا سیاسی لیڈر مانا جاتا۔

تاہم میدان سیاست آپ سے محروم نہیں رہا۔ جمعیتہ العلماء کے آپ بہترین شیئر ہے۔ اور ۱۹۲۲ء میں جمعیتہ علماء ہند کے اجلاس منعقدہ گیا کے آپ صدر تھے۔ آپ کا خطہ صدارت بہت مقبول ہوا۔ ع

ع یہ اجلاس گو میں ۲۲ دسمبر ۱۹۲۲ء کو ہوا تھا۔ عہد حضرت مولانا حسین احمد صاحب جمعیتہ علماء ہند کے گیارہویں اجلاس منعقدہ دہلی میں ایک تقریر کے ضمن میں فرمایا تھا کہ مفسر شیخ ہند نے وصیت فرمائی تھی کہ ارکان جمعیتہ علماء کو دو آدمیوں کو بھی نہیں چھوڑنا چاہیے۔ ایک مولانا عبدالحق صاحب دوسرے حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ صاحب صدر جمعیتہ علماء ہند۔

آپ کے آخری دور میں آئندہ کے لئے اہتمام کی بحث پیدا ہوئی۔ آپ کا خیال تھا کہ آئندہ مہتمم مولانا محمد طیب صاحب خلف حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب ہوں۔ وہ میرے حضرات اس کے مخالف تھے۔ نتیجہ اگرچہ اس کے موافق ہی رہا، مگر جماعت میں تفریق اور بد مزگی پیدا ہو گئی۔

حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیری۔ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ دے کر علیحدہ ہو گئے اور ڈابھیل علیہ صورت میں جامعہ اسلامیہ کی بنیاد رکھ دی۔ یہ تفریق اگرچہ دارالعلوم دیوبند کے لئے عارضی طور پر مضر ہوئی۔ مگر احاطہ بمبئی جیسے علم سے خالی علاقہ میں ایک بہت بڑے مدرسہ کی بنیاد پڑ گئی۔ جو ایک برکت تھی۔

آپ حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کے ہمیشہ دست راست بلکہ مختار مطلق رہے اور حضرت حافظ صاحب دعوٰت کے زمانہ کی دارالعلوم دیوبند کی ترقی و حقیقت آپ کی رفاقت کی ہی بکیت ہے۔ ان دونوں بزرگوں کے دور میں دارالعلوم کی ترقیات کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ صرف تعمیرات اور کتب خانہ کے سلسلہ میں تقریباً آٹھ لاکھ کی مالیت کا اضافہ ہوا۔ حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب کی وفات کے بعد آپ دارالعلوم دیوبند کے صدر مہتمم قرار دیئے گئے۔

رجب ۱۳۸۸ھ میں آپ نے اس جہان فانی سے ہجرت فرمائی اور ہمیشہ دارالعلوم دیوبند کو مراح جھوڑا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ قدس سرہ۔

امام العصر سیدنا حضرت مولانا انور شاہ ضاکشمیری

خاکسار حضرت موصوف کا ایک ادنیٰ تلمیذ ہے۔ حضرت والا کی جلالت شان، احقر کے قلم کو مرعوب کر رہی ہے۔ خوش قسمتی سے آپ کے صاحبزادہ سیدرا ظہر شاہ صاحب "قیصر" نے بروقت احقر کی امداد فرمائی اور خود اپنے قلم سے حضرت موصوف کے حالات قلم بند فرمادیئے۔ جو صاحبزادہ کے شکر یہ کہ مانتھو ذیل میں درج کیے جاتے ہیں۔ جنہما اللہ احسن الجزا۔

حضرت علامہ تلمیل رحمۃ اللہ علیہ ۲۷ شوال المکرم ۱۲۹۲ھ بروز شنبہ بوقت صبح اپنے نانہال میں بمقام موضع دودھواں (علاقہ لولاب کشمیر میں پیدا ہوئے ۱۴ سال کی عمر میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا سید محمد معظم شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے قرآن پاک شروع کیا اور چھ برس کی عمر تک قرآن پاک کے علاوہ فارسی کے متعدد مسائل بھی ختم کر لیے۔ پھر مولانا غلام محمد صاحب (صوفی پورہ) سے فارسی و عربی کی تعلیم حاصل کی اور ابھی آپ کی عمر ۱۳-۱۴ سال کی تھی کہ ۱۲۹۵ھ میں مشرق تعلیم نے لولاب کے مغازروں اور سبزہ زاروں پر سر غریب الوطنی کی علمی زندگی کو ترجیح دی۔

چنانچہ تین سال تک آپ ضلع ہزارہ (سرحد) کے متعدد علماء و صلحاء کی خدمت میں رہ کر علوم عربیہ کی تکمیل فرماتے رہے۔ پھر جب علوم و فنون کی پیاس وہاں بھی بجھتی نظر نہ آئی تو ہندوستان کے مرکز علوم دینیہ

دارالعلوم کی شہرت سنکر آپ بھی ۱۳۰۸ھ یا ۱۳۰۸ھ میں بھر سولہ سترہ سال ہزارہ سے دیوبند آگئے۔ دیوبند میں آپ نے چار سال رہ کر وہاں کے شاہر وقت و یکتائے روزگار علما سے فیوض علمیہ و باطنیہ کا بدرجہ اتم استفادہ کیا اور ۲۰-۲۱ سال کی عمر میں نمایاں شہرت و عزت کے ساتھ سند فرائض حاصل کی۔ جن علما سے آپ کو شرف تلمیذ رہا ہے۔ ان میں سے مندرجہ ذیل حضرات خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

تذویۃ العلماء حضرت مولانا الحاج سمودا الحسن صاحب نور اللہ مرقدہ۔
حضرت مولانا الحاج الحافظ خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ۔
حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب امرتسری مہاجر مدنی۔ حضرت مولانا غلام رسول صاحب ہزاروی الدیوبندی۔ دیوبند سے فارغ ہو کر قطب الانوار حضرت مولانا الحاج رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ کی خدمت میں انگلوہ تشریف لے گئے۔ اور وہاں سے سند حدیث کے علاوہ فیوض باطنی بھی حاصل کیے۔ اس کے بعد آپ دہلی تشریف لے گئے۔ اور تین چار سال تک مدرسہ امینیہ عربیہ کے مدرس اول رہے۔

دہلی میں بارہ تیرہ سال قیام کے بعد بعض ضرورتوں اور مجبوریوں کے باعث آپ کشمیر تشریف لے گئے۔ اور ۱۳۲۳ھ میں آپ بعض شاہر کشمیر کی رفاقت میں زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے سرخاں میں طرابلس۔ بصرہ اور مصر و شام کے جلیل القدر علما نے آپ کی بہت عزت کی اور سب نے آپ کی خداداد بے نظیر لیاقت و استعداد دیکھ کر

سندرات حدیث عطا فرمائیں۔ جن میں آپ کا نام ”الفاضل الشیخ محمد انور بن مولانا محمد معظّم شاہ انکشمیری“ لکھا گیا ہے۔

سفر حجازت و پس آکر خواجگان قصبہ بارہ مولانا در کشمیر کا ایک مشہور مقام ہے، خصوصاً جو، جہ عبدالعزیز کمرور میں اعظم کے اصرار پر آپ نے اسی قصبہ میں مدرسہ فیض عام کی بنیاد ڈالی۔ اور تقریباً تین سال تک آپ وہاں خلیق اللہ کو فیض یاب فرماتے رہے۔ اسی اثنا میں آپ کو دارالعلوم دیوبند کے مشہور جلسہ دستار بندی میں مدعو کیا گیا۔ اور آپ دیوبند تشریف لے گئے۔ دارالعلوم جہاں آپ نے استفادہ علوم و فنون کیا اور وہیں سے سند فراغ حاصل کی تھی۔ اب اسی دارالعلوم میں مدرس مقرر ہو گئے۔ سن ابوداؤد شریف اور صحیح مسلم شریف کا درس سالہا سال تک آپ بغیر کسی تنخواہ کے دیتے رہے چند سال کے بعد آپ کو اپنی والدہ ماجدہ کے انتقال کی وجہ سے پھر کشمیر جانا پڑا لیکن دارالعلوم کی طرف سے واپسی کا شدید تقاضا ہوا۔ اس لئے جلد ہی واپس تشریف لے آئے۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو آپ کے بہت زیادہ شفیق استاد تھے اور ساتھ ہی آپ کا بہت زیادہ احترام بھی فرماتے تھے وہ اکثر دیوبند میں آپ کے مستقل قیام کی تجاویز سوچا کرتے تھے۔ چنانچہ سب سے پہلے آپ نے حضرت شاہ صاحب کو اپنا جانشین مقرر فرمایا۔ اور پھر ائمہ السنۃ الذبیہ نکاح کی تاکید فرمائی۔ یہ سب کام واقعہً جب آپ کی عمر شریف ۴۴ سال تھی۔

بظاہر حضرت شاہ صاحب کو مجروح ہی رہنا بہت پسند تھا۔ اور آپ شادی کے لئے بالکل آمادہ نہ تھے۔ لیکن بسبب اتیانِ سذت نبوی اور اپنے شفق و محترم استاد کے اصرار پر بادل ناخواستہ رضا مندی ظاہر فرمائی۔ اور جناب مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی مہتمم دارالعلوم کے حسن انتخاب سے گنگوہ ضلع سہارنپور کے ایک اعلیٰ اور معزز شریف خاندان میں آپ کی شادی ہو گئی۔ اس سے پہلے آپ دارالعلوم میں حسبہ رشتہ درس دیتے تھے۔ اب شادی کے بعد بسبب حاج اہل و عیال نہایت قلیل تنخواہ قبول فرمائی۔ دارالعلوم دیوبند کی خدمات کے سلسلہ میں آپ کو بیشتر ہندوستان کے اکثر مقامات میں جانا پڑا ہے اور جہاں جہاں آپ تشریف لے گئے ہیں وہاں سے دارالعلوم کی امداد و اعانت میں غیر معمولی کامیابی ہوئی ہے۔

ایک مرتبہ دارالعلوم کا وفد نواب خواجہ سرسليم اللہ بہادر نواب آف ڈھاکہ کی خدمت میں گیا۔ حضرت شاہ صاحب رئیس الوفدہ تھے۔ اور آپ نے عربی زبان میں نواب صاحب کو نہایت فصیح و بلیغ ایڈریس دیا۔ جس سے نواب صاحب مرحوم پر نہایت گہرا اثر ہوا۔ اور وفد کو رشتہ کامیاب ہو کر واپس آیا۔ و ہکذا۔

مسئلہ تک آپ دارالعلوم میں بحیثیت صدر مدرس و جانشین شیخ الہند درس حدیث دیتے رہے۔ اس کے بعد جب منتظین دارالعلوم سے بعض اصلاحات کے سلسلہ میں اختلاف ہوا۔ تو آپ نے دارالعلوم سے قطع تعلق فرمایا اور آپ قطب عالم حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی شیخ التفسیر

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی۔ حضرت مولانا سراج احمد صاحب رشیدی۔ مولانا محمد حفظ الرحمن صاحب سید ہاروی۔ مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی اور بہت سے علما اور کئی سو طلبہ کی ایک جماعت کے ساتھ ڈاکھیل جامعا اسلامپور تشریف لے گئے۔ اور ۱۳۵۱ھ تک آپ نے جامعہ میں درس حدیث کا مشغلہ جاری رکھا۔ ۲ صفر ۱۳۵۱ھ کو شب کے آخری حصہ میں آپ نے دیوبند میں داعی اجل کو لبیک کہا۔ اور کئی سال کی عزالت کے بعد اس دار فانی سے رحلت فرما ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حضرت شاہ صاحبؒ موجودہ سیاسی خلفشار میں جمعیتہ علماء ہند کے مسلک کے بہت بڑے حامی بہت بڑے حریت پسند برطانوی امپریلزم کے سخت دشمن اور ہندوستان میں دینِ قیم کو سر بلند دیکھنے کے آرزو مند تھے۔ شروع سے آخر تک آپ جمعیتہ علماء کی مجلس عاملہ کے رکن اعلیٰ اور جمعیتہ کے مقاصد کے ہم دروہ رہے۔ ہمیشہ آپ نے اپنے گرانقدر مشوروں سے جمعیتہ کی رہنمائی اور جمعیتہ کے حلقے کو وسیع کرنے کی کوشش فرمائی۔ ۱۳۴۶ھ میں حضرت مرحوم نے پشاور میں جمعیتہ کے آٹھویں عظیم الشان اور تاریخی سالانہ اجلاس کے صدر کی حیثیت سے ایک بصیرت افروز اور معرکہ آرا خطبہ میں بہت سے مذہبی اور سیاسی موضوعات پر اپنے گرانقدر خیالات کا اظہار فرمایا تھا۔ جمعیتہ کے علاوہ مجلس احرار کے حال پر بھی حضرت مرحوم کا گوشہ چشم التفات کے ساتھ مبذول رہا اور اس کے قائدین کی بھی حضرت مرحوم نے اپنے علم و فضل اور روحانی قوت سے قیادت و رہنمائی فرمائی۔ تحریک کشمیر میں احرار کو حضرت مرحوم کی تمام

ہمدردیاں حاصل تھیں۔ علامہ مرحوم کو دور حاضر کے مہلک ترین فتنہ
 قادیانیت کے رو سے غیر معمولی شغف تھا۔ سالہا سال تک علامہ مرحوم
 اس فتنہ کی ہلاکت سامانیوں سے ملت مرحوم کو محفوظ فرمانے کے لیے تحریری
 و تقریری طور پر خدمات انجام دیتے رہے۔ تردید قادیانیت کے سلسلہ میں
 آپ انتہائی پریشان کن حالات کی حالت میں بھی مذہبی جلسوں میں
 شرکت کے لیے دور دراز کا سفر فرماتے تھے۔ انتہایہ کہ انتقال کے صرف چند
 دن پہلے آپ اپنی مشہور و معرکہ آرا تصنیف ”خاتم النبیین“ سے فائدہ ہوئے
 تھے۔ جس میں آیہ کریمہ ما کان محمد اباحدا من رجالکم و انکم
 رسول اللہ و خاتم النبیین کی آپ نے اپنے مخصوص محدثانہ اور
 محققانہ انداز میں تفسیر فرمائی ہے۔ یہ تصنیف محض قادیانیوں کے دجل و
 تابیس کے تار پود بکھیرنے کے لیے فرمائی گئی تھی اس سے فراعنت پاکر حضرت
 مرحوم نے اپنے خدام سے ارشاد فرمایا کہ۔
 میں نے آخرت کے لیے کچھ نہیں کیا تھا۔ خاتم النبیین کے عنوان
 سے یہ چند سطریں لکھی ہیں، انشائاً اللہ یہ مرزا قادیان کے دجل و فریب
 کو اظہر من الشمس کر دیں گی اور میرے لیے زاوراۃ آخرت ہیں گی۔“
 مجلس احرار کو حضرت مرحوم نے رد قادیانیت پر متوجہ فرمایا۔ احرار
 نے اس فتنہ کے استیصال کے لیے قابل قدر سرگرمی کے ساتھ جہاد کیا۔ اور
 اس کے ناپاک اثرات کو بہت حد تک ختم کر کے اسلام کی عظیم الشان
 خدمت انجام دی۔

ڈاکٹر محمد اقبال کو اپنی زندگی کے آخری ایام میں اسلام سے جو
 شغف پیدا ہو گیا تھا اور تھین حال اس حقیقت سے واقف ہیں کہ یہ حضرت
 علامہ سید محمد انور شاہ کی برکات تھیں۔ ڈاکٹر موصوف نے اسلامیات میں
 علامہ مرحوم سے بہت کچھ سیکھا اور علامہ مرحوم کے فیض صحبت نے
 ان کی روح کو جلا بخشی ڈاکٹر موصوف دل و جان سے علامہ مرحوم کا احترام
 کرتے تھے اور عقیدت، محبت کے جذبات کے ساتھ علامہ کی رائے کے
 آگے تسلیم نہ کر دیتے تھے۔

حضرت کے علمی و عملی کمالات میں سے جو چیز آپ کو اقران و اعیانِ عمر
 میں سب سے زیادہ ممتاز کرتی تھی وہ آپ کی جامعیت و تبحر علمی ہے۔ علومِ عقائد
 و شرعیہ میں سے ایک بھی ایسا علم نہیں ہے جس میں آپ کو مہارت تامہ حاصل
 نہ ہو۔ اور شاید یہ کہنا بھی بے بیانی ہوگا کہ علامہ متقدمین میں بھی ہر حیثیت سے
 ایسی جامع علومِ عقلیہ و نقلیہ ہستیاں شاذ و نادر ہی ملتی ہیں۔
 آپ سیکڑوں علماء و فضلاء کے مجمع میں بیٹھ کر ہر ایک علم و فن کے مسائل
 پر اس طرح تقریر فرمایا کرتے تھے کہ گویا آپ کو تمام مسائل فن مستضر اور لنگش
 فی النجر ہیں۔ حتیٰ کہ بعض دفعہ خیال ہوتا تھا کہ اپنے ارادہ سے کلام نہیں کر رہے
 ہیں بلکہ الہامات و ارادات کے زور پر کہہ رہے ہیں اور یہ تو بیشتر ہوتا تھا کہ
 اکابرِ علماء و ائمہ جب بعض دقیق و لایحل یا مختلف فیہ مسائل کے متعلق پوچھا
 جاتا تھا تو وہ عزت سے استفادہ کرنے کو فرمایا کرتے تھے۔

ڈاکٹر علامہ حافظہ کو جب کسی علمی مسئلہ میں کوئی وقت پیش آتی

تھی تو وہ خود کبھی حضرت مرحوم سے مراجعت فرماتے تھے۔ ذیل میں حکیم الامتہ
حضرت مولانا اشرف علی کے ایک مکتوب گرامی کا پہلا اور آخری حصہ
مذروح ہے۔ جو انھوں نے حضرت مرحوم کو ارسال فرمایا تھا۔ جس میں
انھوں نے کسی مسئلہ پر حضرت مرحوم سے تحقیق چاہی ہے۔

نفخۃ العنبر حضرت مولانا انور شاہ صاحب کی ایک طویل اور جامع تاریخ
حیات ہے جسے عربی زبان میں حضرت مرحوم کے شاگرد مولانا محمد یوسف
بنوری نے مرتب اور مجلس علمی نے ڈائیکٹریل سے شائع کیا ہے۔ نفخۃ العنبر
کا بیان ہے کہ حکیم الامتہ نے اکثر مسائل میں علامہ مرحوم سے استفادہ کیا ہے۔
ازناکارہ آوارہ اشرف علی عفی عنہ بخدمت بابرکت جامع الفوائد
العلمیہ والعلیہ حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب دامت النوار ہم السلام علیکم۔
ورحمۃ اللہ۔ تحقیق سابق کے متعلق بضرورت مکرر تکلیف دینا پڑی۔ امید
ہے کہ معاف فرمائیں گے۔ ایک حادثہ خود مجھ کو پیش آیا۔ اس کے تعلق جداگنا
تکلیف دیتا ہوں اور ذیل فی خاتمہ اس میں روایتیادرایت سے
کچھ حکم فرمائیں۔

حضرت شاہ صاحب کا تبحر علمی و جامعیت فنون نہ صرف ہندوستان
میں ستم تھا بلکہ مشرق و شام بیروت حریم شریفین و دیگر بلاد اسلام کے بھی
جو علماء ہندوستان بغرض سیاحت آتے تھے اور دارالعلوم میں پہنچ کر آپ سے
مختلف مسائل پر گفتگو کرتے تھے وہ آپ کی بے نظیر علمی قابلیت کے معترف
ہو کر جایا کرتے تھے اور اکثر نے کہا کہ ہمارے ملک میں کوئی ایسا جامع و محقق

عالم نہیں۔

مصر کے مشہور عالم و ادیب علامہ سید رشید رضا مدیر رسالہ "المعارف" جو مفتی محمد عبدہ کے شاگرد رشید تھے۔ نایب العلماء لکھنؤ کے سناٹا جلسہ میں ہندوستان تشریف لائے۔ سید رشید رضا مرحوم دارالعلوم میں بھی آئے۔ اور آپ نے وہاں کا معائنہ کیا۔ حضرت شاہ صاحب نے طلبہ اور اراکین مدرسہ را عیان شہر کے جلسہ عام میں اس موقع پر عربی زبان میں ایک مبسوط تقریر فرمائی۔ جس میں آپ نے اولاد دارالعلوم کی ایمانی تاریخ بیان فرمائی۔ پھر درس حدیث شریف کا جو طریقہ دارالعلوم دیوبند میں رائج تھا اس کو واش فرمایا نیز حنفیہ کے مسلک کو مستحکم و ثابث کے ساتھ پیش فرمایا۔ اور اس کے اصول اساسی پر کافی روشنی ڈالی جس سے رشید رضا مرحوم بہت زیادہ محفوظ ہوئے اور حضرت شاہ صاحب کی قوت بیان اور استدلال اور وسعت معلومات پر سخت تحیر۔ نیز علامہ رشید رضا مرحوم نے شافعی المذہب ہونے کی وجہ سے مذہب حنفی ہونے کے متعلق آپ سے بہت سے سوالات بھی کئے جن کا حضرت نے کافی و شافی جواب مرحمت فرمایا۔

سید رشید رضا علامہ محترم کی ملاقات سے اس قدر محفوظ ہوئے کہ آخر انہیں یہ کہنا پڑا۔ اگر میں دارالعلوم کو نہ دیکھتا تو ہندوستان سے نہایت مایوس ہو کر واپس جاتا۔ اس دارالعلوم نے مجھ کو تباہ کیا ہے کہ ہندوستان میں ابھی علوم عربیہ اور تعلیمات مذہبی

اعلیٰ پایہ پر موجود ہیں۔

علامہ موسیٰ جبار اللہ روسی اسلامی دنیا کے دہر دست عالم اور وسیع نظر فاضل ہیں۔ ان کی علمی شخصیت عالمگیر شہرت کی مالک ہے۔ ۱۹۳۱ء میں علامہ موسیٰ دیوبند تشریف لائے تھے۔ آپ کئی دن تک علامہ مرحوم سے علمی مسائل پر تبادلہ خیالات کرتے رہے اور اخیر میں آپ نے علامہ مرحوم کے تبحر علمی کا اعتراف فرمایا۔

حضرت شہداء صاحب قدس سرہ کا حافظہ زبان زد خلایق ہے۔ ایک کتاب کے اگر پانچ پانچ یاد دس دس حواشی بھی تھے تو آپ کو یاد ہوتے تھے حوالہ ہائے کتب صحیحہ بقیہ جلد صفحات آپ کو ایک ہی دفعہ کے مطالعہ سے محفوظ ہو جاتے تھے اور جس وقت کسی اہم علمی مسئلہ پر تقریر فرماتے تھے تو بے شمار کتابوں کے حوالے بلا تکلف دیتے چلے جاتے تھے۔ احادیث کا تمام ذخیرہ اور ان کی صحت اور عدم صحت کے متعلق طویل و عریض بحثیں رواہ کے مدارج و مراتب اس طرح محفوظ تھے کہ طلبہ حدیث اکثر آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایک مکمل لائبریری کا کام لیتے اور ایسے سوالات کا جواب منٹوں میں حاصل کر لیتے جن کی تحقیق و جستجو کے لیے ایک پوری عمر درکار ہے۔ پھر ہر جواب میں جامعیت اس قدر ہوتی تھی کہ اس موضوع پر کسی کتاب کو خواہ وہ مطبوعہ ہو یا قلمی دیکھنے کی ضرورت باقی نہ رہتی۔ مشہور و معروف کتاب خانوں کی اکثر مخطوطات قلمی کتابیں (نظر سے گزر چکی تھیں اور اس طرح محفوظ تھیں کہ گویا آج ہی مطالعہ کیا ہے۔

آخر عمر میں بیماری کا بہت زیادہ غلبہ رہا جس سے ممکن تھا کہ حافظہ پر

اثر پڑتا۔ مگر فضل ایزدی سے آپ کو یہ عارضہ لاحق نہیں ہوا۔ حالانکہ بہت سے کمال محدثین کے حافظہ میں آخر عمر میں اختلاط آگیا تھا۔ اس اعتبار سے آپ آیتہ من آیات اللہ تھے۔

جزئیات فقہ نہ صرف فقہ حنفی کی بلکہ ائمہ اربعہ اور دوسرے ائمہ کی بھی اکثریت آپ کو محفوظ تھیں۔ مگر حضرت باوجود اس کمال فقہاءت و حفظ کے اکثر ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ میں ہرن میں اپنی رائے رکھتا ہوں۔ اور کسی کی تقلید نہیں کرتا، لیکن فقہ میں کوئی رائے نہیں رکھتا اور اس میں امام اعظم کا مقلد ہوں۔

علم حدیث میں جو کچھ آپ کا مرتبہ ہے وہ سب کو معلوم ہے۔ اس فن مبارک میں اللہ تعالیٰ نے وہ کمال آپ کو عطا فرمایا تھا کہ عرب و عجم میں اس کی نظیر مشکل ملکہ فریبانا ممکن ہے۔ کمال حافظہ کی وجہ سے عداوہ صحاح ستہ کے دیگر کتب مبسوطہ حدیث مطبوعہ و قلمی آپ کا گواہ بر تھیں۔

مرحوم کا یہ تبحر صرف علوم عقلیہ اور نقلیہ ہی میں تھا بلکہ حضرت کو یہی کمال حاصل تھا کہ کسی فن کی کوئی کتاب ملی اور اس کو شروع سے آخر تک ضرور ایک بار مطالعہ فرمایا۔ اور جب کبھی سالہا سال کے بعد اس کے متعلق کوئی بات چھڑی تو اس کتاب کے مندرجات کو اس طرح حوالوں کے ساتھ بیان فرمادیا کہ سننے والے ششدر و حیران رہ گئے۔

ایک بار پنجاب سے ایک صاحب علم بضر کے متعلق چند مشکل ترین مسائل حل کرنے کے لئے حضرت کی خدمت میں دیدار حاضر ہوئے آپ نے ان کو تسلی بخش جواب عنایت فرما کر واپس فرمایا۔ فلسفہ جدید و جدید سائنس اور

جب یہ ہیئت کا بھی آپ نے گہرا مطالعہ فرمایا تھا اور اپنے بعض مخصوص تلامذہ کو سائنس جدید کی کتاب بھی پڑھائی تھی اور فرمایا کرتے تھے کہ اب علماء کو قدیم فلسفہ و ہیئت کے ساتھ جدید فلسفہ و ہیئت کو بھی حاصل کرنا چاہیے۔

حضرت نے علم طب کا بھی تمام و کمال مطالعہ کیا تھا۔ اور جناب حکیم سید محفوظ علی صاحب کو علم طب کی کتابیں پڑھائیں جو اس وقت دیوبند میں ایک نہایت کامیاب مطب کر رہے ہیں۔

۱۹۲۶ء و ۱۹۳۸ء میں جب سائنس کمیشن آ رہا تھا تو اخبارات میں شائع ہوا تھا کہ سیارہ اس آنجنہانی کی روح کو حاضر کر کے اس سے سائنس کمیشن کے نتیجے کے متعلق دریافت کیا گیا۔ سیارہ اس کی روح نے جواب دیا کہ سائنس کمیشن کو ہندوستانیوں کے مطالبہ کے سامنے جھکنا پڑے گا۔

احقر (محمد میاں) اس زمانہ میں مدرسہ عنفیہ آ رہا تھا اباد میں خود حضرت موصوف و حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب و حضرت مولانا محمد اعجاز علی صاحب کے حکم کے بموجب کام کر رہا تھا۔ اس خبر سے احقر کو خلیجان پیدا ہوا۔ اگرچہ مسلمان عامل بھی عملیات سے ارواح کو حاضر کیا کرتے ہیں، چنانچہ خود میں نے اپنے خاندان کے حضرات کو دیکھا ہے کہ وہ ارواح خبیثہ کو حاضر کر کے ان سے گفتگو کیا کرتے ہیں۔ مگر اس کی نوعیت دوسری

ہوتی ہے۔ ایک مدبر اور لیڈر کی حیثیت سے سیارہ اس کی روح کو حاضر کرنا اور اس سے استفادہ اور وہ بھی ان یورپ زدہ دماغوں کی طرف سے جو خود ریح ہی کے منکر تھے ایک تعجب انگیز بات تھی۔

چنانچہ جب دیو بند حاضری کا اتفاق ہوا تو احقر نے حضرت قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں اپنے شبہات پیش کیے۔

حضرت موصوف قدس اللہ سرہ العزیز نے تقریباً ایک گھنٹہ تقریر فرما کر روح اور اس کے حالات کو شرح و بسط سے سمجھایا۔ یورپ روح کا منکر تھا پھر کس طرح قائل ہوا اس کی تحقیق اس مسئلہ میں کیلئے ہے۔ اور کس طرح اپنی تحقیق میں اضافہ کر رہا ہے۔ امریکہ والوں کو اس مسئلہ سے کس قدر دلچسپی ہے، حقیقت کیا ہے اور اس مسئلہ میں اسلام کا نقطہ نظر کیا ہے۔ غرض ریح کے متعلق تمام گوشوں پر محققانہ روشنی ڈالی حضرت کی تقریر جاری تھی، گویا سمندر اندر رہا تھا میں موج صیرت تھا اور میرا دل اطمینان و انشراح کی کیفیت سے محفوظ ہو رہا تھا، سیکڑوں اوراق کے مطالعہ سے وہ بات نہ پیدا ہوتی جو حضرت کی اس تقریر سے پیدا ہو گئی ہے

حضرت شہ صاحب قدس سرہ میں علمی تجر و کمالات ظاہری باطنی

نے میں نے مکان پہنچ کر اس تقریر کو قلمبند کر لیا تھا۔ مگر افسوس اس گراں قدر یادداشت کو دیکھنے والے نے ضائع کر دیا۔ وہ تمام تقریر محفوظ نہیں رہی۔ البتہ بطور خلاصہ چند ضروری انادات درج کرنا دنیا مناسب معلوم ہوتا ہے (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۵۷ پر ملاحظہ فرمائیے)

کے ساتھ زہد و تقویٰ کی یہ حالت تھی کہ جس طرح آپ عالم و فضل میں تمام معاصرین سے ممتاز تھے اسی طرح آپ زہد و تقویٰ اور عہد پرہیزگاری میں بھی بے مثل تھے۔

آپ کو ڈھاکہ یونیورسٹی اور مدرسہ عالیہ کلمتہ سے بار بار طلب کیا گیا بڑی بڑی تنخواہیں پیش کی گئیں۔ لیکن آپ نے کبھی بڑی تنخواہوں کو ترجیح نہیں دی اور ہمیشہ دیوبند و ڈابھیل کے خشک منظر ہی کو پسند فرمایا۔ بچپن میں آپ کو لہو و لعب اور فغول و ہیکار باقوں سے سخت نفرت رہی اور دور شباب بھی مہر عمر عصمت و عفت و متانت اور سنجیدگی کا دور رہا۔ منہیات شرعہ تو کیا مشتبہات سے بھی ہمیشہ اس طرح شدت اجتناب

باقی حاشیہ صفحہ ۲۵۶ (۱) شیخ سعدی کی روح کو حاضر کرنے کی کوشش کی گئی مگر کامیابی نہیں ہو سکی کیونکہ اس کا مقام بلند تھا اور جہں بطور مکمل منسوب رُح کو لیکر آتی ہیں حضرت سعدیؒ کے مقام بلند تک ان کی رسانی نہیں ہو سکتی تھی۔ (۲) جھوٹ بولنے۔ اپنے خیالات یا اپنے مذہب کا پروپیگنڈا کرنے کی عادتیں روحوں میں باقی رہتی ہیں۔ (۳) حلیہ مقدسہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رو میں قیامت تک عالم برزخ میں رہیں گے۔ جنت یا دوزخ میں داخلہ قیامت کے روز حساب و کتاب کے بعد ہوگا۔ قیامت تک جنت یا دوزخ کے آرام یا تکلیف کے اثرات ان روحوں پر پہنچے رہتے ہیں اور وہ ان اثرات کی راحت یا اذیت محسوس کرتی رہتی ہیں۔

(۴) عالم برزخ۔ یہی زمین و آسمان کے درمیان کی فضا ہے۔

واحتراز فرمایا کرتے تھے کہ گویا ایک مجدد اسلام اپنے طریقہ عمل سے شریعت حق پر ثابت و قائم رہنے کی عملی تلبین کر رہا ہے۔

ابتداءً عمر ہی سے تجرد و انفراد اور دنیاوی امور سے یکسوئی کو نہ صرف پسند فرمایا کرتے تھے بلکہ اپنے عمل سے بھی اس کا پورا پورا ثبوت دیا۔ اس جہان علم و عمل کی اس مختصر تاریخ حیات کو ہم حکیم الامت حضرت قبلہ مولانا اشرف علی صاحب قدس سرہ اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی کے ارشادات پر غم کرتے ہیں۔

زعیم احرار حضرت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کا بیان ہے کہ حضرت حکیم الامت تھانوی نے فرمایا کہ میرے نزدیک حقانیت اسلام کی دلیلوں میں ایک دلیل حضرت مولانا فور شاہ صاحب کا امت مسلمہ میں وجود بھی ہے۔ اگر دین اسلام میں کسی قسم کی کمی یا خرابی ہوتی تو آپ دین اسلام سے کنارہ کش ہو جاتے۔

مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے حضرت کی وفات کے بعد ۲۹ مئی ۱۹۳۳ء کو جاموڈا تحصیل کے ایک جگہ میں فرمایا کہ

اے مولانا مشیت اللہ صاحب رامیں بجنور حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کے مخلص دوست تھے۔ زمانہ طالب علمی میں بھی حضرت کے ساتھ ایک حجرہ میں رہے ہیں آپ ارشاد فرماتے کہ زمانہ طالب علمی میں حضرت شاہ صاحب بہترے پڑھنے پر مجبور نہیں ہوتے تھے۔ کتاب کا مطالعہ کرتے ہوئے جب بند آنی تھی بیٹھے بیٹھے سوچتے تھے اور جب غنودگی ختم ہو جاتی مطالعہ میں مشغول ہو جاتے تھے۔ آخر شب میں تہجد آپ کا معمول تھا۔

مجھ سے اگر مصروف شام کا کوئی آدمی پوچھتا کہ کیا تم نے حافظ ابن حجر عسقلانی، شیخ تقی الدین ابن دقین العید اور سلطان العلماء حضرت شیخ عزیز الدین بن عبدالسلام کو دیکھا ہے؟ تو میں استغفار کر کے کہہ سکتا تھا کہ ہاں دیکھا ہے! کیونکہ صرف زمانہ کا تقدم و تاخر ہے ورنہ اگر حضرت شہاء صاحب بھی چھٹی یا ساتویں صدی میں ہوئے تو اسی طرح آپ کے مناقب و محامد بھی دور اپنا تاریخ کا گرانقدر سرمایہ ہوتے۔ میں محسوس کر رہا ہوں کہ حافظ ابن حجر شیخ تقی الدین اور سلطان العلماء کا انتقال آج ہو رہا ہے۔

حضرت علامہ کشمیری قدس الشہداء العزیز۔ اجلاس ہشتم جمعیتہ علماء ہند منعقدہ ۲۳/۴/۱۳۹۲ھ مطابق ۶/۵/۱۹۷۶ء جمادی الاخریٰ ۱۳۹۶ھ بمقام پشاور کے صدر تھے۔ اس زمانہ میں شدید سسگٹھن اور ہندو مسلم بلوؤں کے طویل سلسلہ نے ہندوستان کی فضا کو مکدر کر رکھا تھا۔ اور نہرو رپورٹ نے جمعیتہ علماء ہند اور کانگریس کے درمیان میں کشیدگی پیدا کر رکھی تھی۔ تفرقہ بندی کے اس پُر آشوب دور میں حضرت محترم کے سیاسی خیالات کے اظہار کے لئے خطبہ صدارت کے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔

حب وطن کی شرعی حیثیت | ہندوستان جس طرح ہندوؤں کا وطن ہے اسی طرح مسلمانوں کا بھی وطن ہے۔ ان کے بزرگوں کو ہندوستان اُسے ہوئے اور رہتے ہوئے صدیاں گزر گئیں۔ انھوں نے اس ملک پر صدیوں حکومت کی آج بھی ہندوستان کے چپہ چپہ پر مسلمانوں کی شوکت و رفعت کے آثار موجود

ہیں۔ موجودہ نسل کا خیر ہندوستان کے آب و گل سے ہے۔ ہندوستان میں ان کی عظیم الشان مذہبی اور تمدنی یادگاریں ہیں۔ کروڑوں روپیہ کی جائیدادیں ہیں۔ اعلیٰ شان تعمیرات اور وسیع قطعات زمین کے مالک ہیں۔ ان کو ہندوستان سے ایسی محبت ہے۔ جیسے ایک بچے محب وطن کو ہونی چاہیے۔ اور کیوں نہ ہو جب ان کے سامنے اپنے مید و موٹی۔ اپنے محبوب آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا حب وطن میں اسوۂ حسنہ موجود ہے، وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے جو روستہ سے مجبور ہو کر حکم خداوندی کے ماتحت اپنے پیارے وطن مکہ منظر سے ہجرت کے وقت وطن عزیز کو خطاب کیے فرمایا۔

”خدا کی قسم خدا کی تمام زمین میں تو مجھے سب سے زیادہ پیارا شہر ہے اور اگر میری قوم تیرے اندر سے مجھے نہ نکالتی تو میں کبھی تجھے نہ چھوڑتا۔“ اس کے بعد جب حکم الہی سے آپ نے مدینہ طیبہ میں سکونت فرمائی اور ہجرت کے بعد ارا بھرت سے منتقل ہونا محبوب و مستحسن نہ تھا اس لئے گویا مدینہ طیبہ آپ کا وطن ہو گیا۔ اور اس میں بحیثیت وطن رہنا تھا تو اس کے لئے دعا فرمائی۔

اللہم حبیب الینا المدینۃ کحبنا
مکہ ادا شد۔

اللہم بارک لنا فی صاعنا و فی
مذاونا و فی قمرنا و ضعی ما
جعلت بمکۃ من البرکۃ

اللہم ان ابراہیم عبدک

بارخدا یا مدینہ کو ہمارے قلوب میں ایسا محبوب
بنائے جیسا ہم مکہ سے محبت کرتے ہیں یا اس کے
بھی زیادہ محبت دے۔ اے اللہ ہمارے صلح
ہمارے عہد اور ہماری کھجوروں میں مکہ کی برکت
سے دو چند برکت عطا فرما۔

خداوند آپ کے بندے آپ کے خلیل حضرت ابراہیم

سے ”صاع“ ”مذ“ ”قمر“ ”ضعی“ ”ما“ ”جعلت“ ”بمکہ“ ”من البرکۃ“

وخليلك دعائك لاهل مكة
للبركة واتا محمد عبدك
ورسولك ادعوك لاهل
المدينة ان تبارك لهم في
مدهم وصاعهم مثلي ما
باركت لاهل مكة مع البركة
بركتين ۔

علیہ السلام نے آپ کے مکہ والوں کیلئے برکت کی
دعا کی تھی ۔ میں تیرا بندہ تیرا رسول " محمد "۔
ہوں اہل مدینہ کے لئے تیری بارگاہ میں دعا کرتا ہوں
کہ انکے درود صلوات میں اس برکت سے جو برکت
اہل مکہ کو عطا فرمائی دو چند برکتیں عطا
فرما ۔ ایک برکت کے ساتھ دو برکتیں
تازل فرما ۔

سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات حب وطن یہ ہیں اور ان
کے ہوتے ہوئے کیا ممکن ہے کہ مسلمان پچاسلمان ہو کہ اس جذبہ حب وطن
سے خالی ہو اور چونکہ ہندوستان میں دوسری قومیں بھی آباد ہیں ان کو بھی
نسبی طور پر اپنے وطن سے محبت ہونی چاہیئے ۔ اس لیے تمام
ہندوستانیوں کے قلوب میں ہندوستان کی آزادی کی خواہش ایک ہی
مرتبہ اور ایک ہی درجہ پر ہونی لازم ہے ۔

افغانی خطرہ کا حل | یہ خطرہ کہ آزادی کے وقت اگر کسی مسلمان حکومت نے
ہندوستان پر حملہ کیا تو مسلمانوں کا رویہ کیا ہوگا ۔ نہایت پست خیال ہے
اور اس کا نہایت سیدھا اور صاف جواب یہ ہے کہ اگر مسلمان اپنے
ہمسایوں کی طرف سے کسی معاہدہ کی وجہ سے مطمئن ہوں گے تو ہم یہ کی تدبیر
کا شکار نہ ہوں گے تو ان کا رویہ اس وقت وہی ہوگا جو کسی شخص کا اس کے گھر
پر حملہ ہونے کی حالت میں ہوتا ہے ۔ اگرچہ حملہ آور اس کا ہم قوم اور ہم مذہب

اس سے زیادہ ایک اور بات بھی قابل لحاظ ہے کہ حب مسلمانان ہندوستان اپنے معاہدہ کی وجہ سے پابند ہوں اور غیر مسلم اقوام سے ان کا معاہدہ نہ ہوتا تھا جب تک تو ایسی حالت میں کسی مسلمان بادشاہ کو مذمت یا اس کی اجازت نہیں کہ مسلمانان ہند کے معاہدہ کو توڑے اور ہندوستان پر حملہ آور ہو بلکہ اس پر واجب ہو گا کہ وہ مسلمانان ہند کے اس معاہدے کا پورا پورا احترام کرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوتا ہے ذِی شَکَّةَ الْمُسْلِمِیْنَ وَاحِدًا تَ یَسْتَعِیْ جَہَا دُنَا ہِم

مسلمانوں کا عہد اور ذمہ داری ایک ہے
اور فی درجہ کا مسلمان بھی کوئی عہد کرے تو

دوسروں پر اس کا احترام لازم ہے۔

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ارشاد ہے۔

کل صلح جائز الا صلحا
احل حراما و حرم
حلالا

یعنی سوائے اس صلح کے جو کسی حرام کو
حلال یا حلال کو حرام کرے۔ ہر قسم
کی صلح جائز اور درست ہے۔

میں نہایت بلند آہنگی کے ساتھ براہِ ران وطن کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر وہ مسلمانوں کے ساتھ منصفانہ معاہدہ کریں۔ اور اس معاہدہ کو دیا یا منتداری اور خلوص کے ساتھ پورا کریں سیاسی چالوں اور مناشی بالیسی سے کام نہ لیں تو مسلمانوں کو پورا وفادار مخلص ہمہ ساریہ پائیں گے۔ کیونکہ مسلمان حکمِ قرآنی کے بموجب معاہدہ پورا کرنے کے ذمہ دار ہیں۔ ارشادِ خداوندی ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا مِنْ
الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ

جن غیر مسلمانوں سے تم نے معاہدہ کیا
اور انھوں نے ایفاء عہد میں تمہارے

ساتھ کی نہیں کی اور تمہارے خلاف کسی کو
مدد نہیں دی تو تم بھی معاہدہ کی مدت
تک معاہدہ پورا کرو۔ بیشک اللہ تعالیٰ
پر ہمہ نگاروں سے محبت کرتا ہے۔

جب تک غیر مسلم تمہارے ساتھ سیدھے ہیں
تم بھی سیدھے رہو۔ بیشک اللہ پرہیزگاروں
کو دوست رکھتا ہے۔

شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَنْ أَيْكُمُ
أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُ
إِلَىٰ مُدَّتِ يَهُمُّ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ
الْمُتَّقِينَ وَقَالَ أَيُّضًا

فَمَا اسْتَعَاثُوا إِلَيْكُمْ فَاذْكُرُوا
لَهُمْ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ۔

اس موقع پر ایک اور بات بھی قابل
غور ہے جس کے پیش نظر نہ رکھنے سے

(۳) دارالاسلام۔ دارالحرب
دارالامان

بسا اوقات شدید غلطیاں واقع ہو جاتی ہیں۔ وہ بات یہ ہے کہ مسائل شرعیہ
تین قسم کے ہیں اول جو اسلامی حکومت اور اس کی شوکت کے ساتھ متعلق
ہیں دوسرے جو دارالامان کے ساتھ مخصوص ہیں۔ تیسرے وہ جو ”دارالحرب“
میں جاری ہوتے ہیں۔ ہندوستان کو زیادہ سے زیادہ دارالامان کا حکم دیا جا
سکتا ہے۔ دارالاسلام کے احکام جاری ہونے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

ہمارے شیخ المشائخ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ العزیز
نے تصریح فرمادی ہے کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں ہے۔ حضرت شاہ صاحب
کافیٰ اس وقت کا ہے جب موجودہ زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان میں
اسلامیت کا رنگ بہت گہرا تھا۔

ایسی صورت میں ہمارا فرض ہے کہ ہم دارالامان کے احکام کتب

مذہب میں تلاش کریں اہل علم تفصیل کے لیے درمنفق کے اس باب ملاحظہ فرمائیں جس میں اختلاف دار کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔
محدہ قومیت | اس کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں۔

اگرچہ میں اس مختصر خطبہ میں دارالامان کے تمام احکام پر روشنی نہیں ڈال سکتا تاہم یہ بھی ضروری ہے کہ کچھ نہ کچھ اشارات ضرور کردوں۔ اس کیلئے بہتر یہ ہے کہ میں آپ کو سید الاولین والآخرین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس معاہدہ کی بعض دفعات کی طرف توجہ دلاؤں۔ جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء زمانہ ہجرت میں باہم مسلمانوں اور یہود مدینہ کے ساتھ کیا تھا۔ ان واقعات کے مطالعہ سے آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ مسلمان دارالامان یا دارالحرب میں غیر مسلم اقوام کے ساتھ کس قسم کا معاہدہ کر سکتے ہیں چونکہ معاہدہ کی عبارت بہت طویل ہے اور عربی عبارات کے نقل کی چنداں حاجت نہیں ہے اس لیے میں صرف قارئین ذکر ذنات کا ترجمہ پیش کرتا ہوں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک معاہدہ ہے جو مکہ مکرمہ قریش اور مسلمانان مدینہ اور ان لوگوں کے درمیان نافذ ہو گا جو مذکورہ جماعتوں کے ساتھ متفق و حلیف بن گئے ہیں اور ان کے ساتھ محاربات میں شریک رہے ہیں۔

(۱) یہ تمام معاہدہ جماعتیں (قریش، مہاجرین، انصار، یہود مدینہ)

دوسری غیر مسلم غیر معاہدہ جماعتوں کے مقابلہ میں ایک جماعت اور ایک قوم شمار ہونگی،
 (اس کے بعد مسلمانوں کی مختلف جماعتوں تشریح۔ انصار اور قبائل انصار کے متعلق حذر
 وفتات نقل کرنے کے بعد مندرجہ ذیل صفحات نقل کی ہیں محمد میاں)

(۲) مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ وہ ہر ایسے شخص کی علی الاطلاق مخالفت کریں جو
 کہ فتنہ و فساد برپا کرتا ہو۔ اور خلق خدا کو سستاتا ہو۔ تمام مسلمانوں کو متفق ہو کر اسے

اس سے انکار نہیں کر اس معاہدہ میں باہمی تنازعات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے فیصلہ کو آخری فیصلہ تسلیم کیا گیا تھا مگر ظاہر ہے کہ مسلم اور غیر مسلم کے اشتراک عمل کے لئے اسکو
 شرط کی حیثیت نہیں دی جاسکتی کیونکہ اگر کسی موقع پر مسلمانوں کی یہ حیثیت نہ ہو اور غیر مسلم قوم سے اشتراک
 عمل کے بغیر خود مسلم معاہدہ و برباد ہو رہا ہو اور ایک تیسری قوم کو تعزیت پہنچتی ہو جو مسلم اور غیر مسلم
 دونوں کو کھل رہی ہو تو کیا مدبرین اسلام کے یہ پائے ہوگا کہ وہ خاموشی کیساتھ مسلمانوں کے ملی اور
 جماعتی معاہدہ کی بربادی کا تماشا دیکھنے رہیں۔ اور کیا اُٹھ خدو کا تقاضا یہ نہ ہوگا کہ وہ غیر مسلم سے
 اشتراک کر کے اس تیسری جماعت کو ختم کر دیں۔ ملازمہ ازیں اس موقع پر جس المحدثین حضرت شاہ صاحب
 اور شیخ اسلام غفرلہ دلائل سے اس حوالہ صاحب مدظلہ العالی کے پیش نظر یہ ہے کہ قومیت کا مدار
 مذہب پر نہیں بلکہ حالات اور مقتضیات کے پیش نظر مسلم اور غیر مسلم کو بھی ایک قوم کہا جاسکتا
 ہے۔ (استراٹیم بالصواب (محمد میاں غنی عنہ)

لے ہندو اور انگریزوں کی مثال سامنے رکھو۔ اور پھر غور کرو کہ ہندوستان میں اسلامی حکومت
 کس نے ختم کی۔ کس کے توہین نے مسلم فوج کو مقدس اور قلاش بنادیا اور کس کے کوریس و نصایح
 نے مسلم فوجوں کو زندہ اور الحاد کے دیوان کی نذر کر دیا، اجماع مقدس، شام، عراق، فلسطین وغیرہ
 ممالک، ملائیر کی تباہی اور قحط بنگا جیسے جگہ شرف و جلال و سوانح کے شرمناک و بے کس کے
 دامن پر ہیں وغیرہ وغیرہ۔

خلافت کام کرنا لازم ہے۔ اگرچہ وہ ان میں سے کسی کا فرزند نہ ہو۔
(۳) مسلمانوں کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ مسلمان کے خلاف غیر مسلم محارب کو مدد
دے اور اس کی اعانت کرے۔

(۴) خداے تعالیٰ کی پناہ اور ذمہ داری اور عہد ایک ہے۔ یعنی اگر کسی کا اندازہ
بند سے کسی کو خدا کی پناہ دیدی تو دوسرے مسلمان کو بھی اس کا پورا کرنا لازم ہے
خواہ وہ پناہ دینے والا ادنیٰ درجہ کا مسلمان ہی کیوں نہ ہو۔

(۵) اگر کوئی قوم مسلمانوں کی کسی جماعت کے خلاف برسرِ پیکار ہو تو مسلمانوں
کو مسلمان کی اعانت واجب ہے۔

(۶) جن یہود نے ہمارے ساتھ معاہدہ کر لیا ہے ان کے متعلق مسلمانوں پر
واجب ہے کہ ان کی مدد اور ان کے ساتھ مواصلات (ہمدردی) کا برتاؤ کریں اور ان
پر کسی قسم کا ظلم نہ کیا جائے۔ اور نہ ان کے خلاف کسی ظلم کی مدد کی جائے۔

(۷) مسلمانوں کو پابندی عہد میں اعلیٰ مقام پر رہنا اور اہل تہذیب و تمدن کا روم
اخلاق کا ثبوت دینا اسلامی فرض ہے۔

(۸) یہود بنی عوف مسلمانوں کے حلیف اور معاہدہ ہیں۔ یہود اپنے مذہب کے
پابند رہیں گے اور مسلمان اپنے مذہب کے۔ مذہب کے عواہر باقی امور میں مسلمان
اور یہود اور بنی عوف ایک جماعت شمار ہوں گے۔ ہاں جو ظلم اور عداوت شکنی یا
کوئی جرم کرے گا وہ اس کی جزا کا مستحق ہوگا۔

لہذا المؤمنون اخوتکم (تمام مسلمان بھائی بھائی ہیں) اس آیت کو ذہن نشین کرو۔ اور پھر
فلسطین، حجاز، عراق، و فیہ بلاد ملک اسلامیہ پر نذر اللہ تم خود فیصلہ کر لے گے کہ یہ علم عرب کون ہے۔

(۱) اگر مسلمان یا یہود معاہدین کے برخلاف کوئی تیسری قوم جنگ کرنے
توان تمام معاہدین کو متفق ہو کر لڑنا ہوگا۔ اور مسلمان لشکر اپنے مصارف اور
یہود لشکر اپنے مصارف کا ذمہ دار ہوگا۔

(۲) اپنے پڑوسیوں کو اپنی جان کی برابر سمجھو بشرطیکہ وہ پشیدگی بھی
مضرت رسائی اور جرائم کا ارتکاب نہ کریں۔
اس معاہدے کے بعد حضرت شاہ صاحب نے ایک عالمانہ بحث فرمائی
ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

علماء احناف نے اس معاہدہ کو سرائے رکھ کر دار الحرب دارالامان
کے بہت سے احکام و مسائل اخذ کیے ہیں۔

فقہائے احناف نے دار الحرب میں عقیدہ سدد کے جواز کا حکم دیکر
یہ ظاہر کر دیا ہے کہ دار الحرب اور دارالاسلام کے اختتام میں بہت فرق ہے
مثلاً عصمت (تحفظ) کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) عصمت مؤثرہ۔ یعنی ایسی عصمت جس کے توڑنے والا کو گناہ
ہوتا ہے مگر کوئی بدلہ واجب نہیں ہوتا۔

(۲) عصمت مقومہ۔ یعنی اس کے توڑنے والے پر اس نفس معصومہ
کا بدلہ بھی واجب ہوتا ہے۔

اب عصمت مؤثرہ تو صرف اسلام لے آنے سے حاصل ہو جاتی ہے
چنانچہ اگر کسی مسلمان کو ناحق قتل کیا جائے تو قاتل کے لیے جزائے جہنم کی
وعید تو بہر حال لازم ہے خواہ دار الحرب میں قتل ہو یا دارالاسلام میں

البتہ دیت یا قصاص وغیرہ کے احکام اسلامی شریعت کے بموجب جب ہی
عائد ہوں گے جبکہ دارالاسلام میں ہو۔

مختصر یہ کہ عصمت موئمہ تو عرف اسلام لے آنے سے حاصل ہو جاتی ہے
مگر عصمت مقومہ کے لیے دارالاسلام اور حکومت و شوکت اسلامیہ کا
ہونا شرط ہے۔

اس بحث کے خاتمہ پر حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میرا
مقصود اس بحث کے ذکر کیلئے یہ ہے کہ دارالاسلام اور دارالحرب کے
احکام کا فرق واضح ہو جائے اور مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے ہم وطن
غیر مسلموں اور ہمسایہ قوموں سے کس طرح اور کتنی مذہبی رواداری اور مہربانی
و معاشرتی مشرانہ پر صلح و مہارہ کر سکتے ہیں۔ (صفحہ ۲، خطبہ صدارت)

یہ غلطی پیش بہا خطبہ صدارت ۹۲ صفحات پرست جس میں اس زمانہ کے
سیاسیات پر بصیرت افروز مباحث کے بعد تعویب سرحد کے مراسم قبیلہ کی اصلاح
کے متعلق بھی مفید مباحث ہیں۔ آخر میں عربی قصیدہ ہے جس کے آخری دو
شعروں پر ہم حضرت شاہ دیانت قدس اللہ سرہ کی سیرت کو ختم کرتے ہیں۔

دا خرد عوانا ان الحمد للذی ہدا نا سہذا صریحا لای مرشد
صلواتہ و تسلیم علی الخیر خلقہ ختام جمیع الہ نبیاء محمد علیہ

حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کے برادر بزرگ تھے۔ تقدس، طہارت، زہد و عبادت۔ سادگی مزاج تبحر علمی میں مخصوص۔ جلالت و عظمت اور مخصوص میرت کے مالک تھے۔

حضرت مولانا رفیع الدین صاحب قدس اللہ سرہ العزیز سابق مشہور دارالعلوم دیوبند کے خلیفہ اعظم تھے۔ طریقت اور سلوک کے ماہر تھے۔ سیکڑوں مشائخ طریقت نے آپ سے فیض حاصل کیا۔

درسہ میں تدریس کے ساتھ افتاء کی جلیل الشان خدمت انجام دیتے تھے۔ سفر اور حضر میں فتاویٰ کا گڑا آپ کے پاس رہتا۔ جب بھی موقع ملتا تحریر فرمانا شروع کر دیتے۔

تقریباً اٹھارہ ہزار فتاویٰ آپ نے اپنے زمانہ میں تحریر فرمائے۔ آپ کے بعد دارالعلوم دیوبند کو آپ جیسا مفتی اب تک میسر نہیں آیا۔ اور مستقبل قریب میں کوئی توقع بھی نہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

جناب مولانا عتیق الرحمن صاحب ناظم ندوۃ المصنفین دہلی۔ آپ کے خلف اکبر ہیں۔ دوسرے صاحبزادے حافظ حاجی علیل الرحمن صاحب ہیں۔ خداوند عالم دونوں کو دارین کی سواہت اور عظمت عنایت فرمائے۔ آمین۔

سیدنا شیخ الہندی ثانی حضرت مولانا سیدنا احمد رضا

شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

لاذات شمس و برکاتہ باذعۃ

سیاسیات ہندی کا نشانہ ہر ذات سے تیری
یہ کشتی امن بکیرہ میں رواں، ذات سے تیری
امیر المذہب کی جانشینی تجھ کو حاصل ہے
صحابِ حریت گو ہر نشانہ، ذات سے تیری
غلاموں کو سکھایا تو نے آئین جہاں بانی

کیا ہے فخر الدین رازی کی سنجی، بوعلی سینا اور فارابی کی منطق، ابن حزم
اور ابن رشد کی حکمت، عرف ایک نتیجہ ہے ذکی الطبع افراد کی پُر عافیت کتب
بینی کا۔

کیا ہے ترک دنیا اور متفقانہ تصوف، ایک خوشگوار جذبہ ہے، دنیاوی
تجارتوں سے فارغ البالی کا بہت آسان ہے، سالہا سال اعٹکاف کے
مکاشفات اور مراقبات کی لطف اندوزی، بہت سہل ہے، یہ سہا برس
مطالعہ کتب کر کے تجربہ غنی کے ملکات کی فراہمی، بہت سہل ہے، کسی خانقاہ
کی کنج عزت، بہت سہل ہے کسی دارالعلوم کی مسند تدریس۔

تم پوچھو ————— مشکل کیا ہے؟

میں بتاؤں گا بہت مشکل ہے۔ رجوع الی اللہ زہد اور تقویٰ کے
ساتھ خدمتِ خلق اور نوعِ انسانی کی ہمدردی، یعنی وہ سوز و گریز، وہ تڑپ

وہ بے پینی، جو کبھی مسجد میں لے جائے۔ کبھی حالتِ درس میں کبھی ممبر پروغظ و تلمیذین کے لئے کھڑا کرے۔ کبھی سیاسی پلیٹ فایم پر ترقی ملت اور اعلا کلمۃ الحق کے لئے۔

پھر کبھی اپنیوں کی گالیاں سنوائے اور کبھی پابزنجیر جیل خانوں کی سلاخوں میں بند کرائے۔ دن کے وقت خدمتِ خلق مصروف اور پریشان رکھے تو رات کی تاریکی میں محبوبِ حقیقی کے سامنے رامبِ شب بیدار بنا کر کھڑا کر دے۔ بلاشبہ بہت مشکل ہے۔ پھر رومی خلق۔ اور غمخواری سلم کی وہ خلش جو رات کی مٹھی نذیرِ حرام کر دے۔ مجلسِ احباب کو مجلسِ سوز و گداز بنا دے۔ اپنی پرچہ صادق کی کرن چمکے تو وہ توبہ و استغفار میں مشغول ہو۔ آفتاب کی پہلی کرنیں اس کو تسبیح و تہلیل میں مشغول دیکھیں۔ پھر اس کے تبلیغی تعلیمی۔ مذہبی اور سیاسی مشاغل کو دیکھتے دیکھتے حیرت و استعجاب کی مغرب میں روپوش ہو جائیں۔ عالم پر تاریکی کی سیاہ چادر تانی جائے تھکے ماندے انسان اپنی آرام گاہوں کی طرف دوڑیں۔ اہل و عیال کی پرہیزگار پہل پہل سے دن بھر کی کوفت دور کریں۔ لیکن یہ بتلائے سوزِ خلق اب بھی یاد و دراز سفر طے کر رہا ہو۔ یا عالی اور عمیق مضامین کے حل کرنے میں دماغ سوزی کر رہا ہو۔ یا مخلوقِ خدا کی تلمیذین میں مشغول ہو۔ یا اپنے پروردگار کے سامنے سر بسجود۔ گریہ و بکا۔ عجز و نیاز۔ مناجات و تلاوت طویل قیام۔ طویل رکوع و سجود سے زابہانِ خشک کے خلوت خانوں کو شرمایا رہا ہو۔

بیشک یہی ہے مشکل ترین سنت۔ یہی ہے انبیاء علیہم السلام کی پکی وراثت
یہی ہے مضمون حدیث کے بموجب انبیاء سابقین علیہم السلام سے شاہدیت یہی
شخص ہے رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب۔ اسوہ صحابہ کا سچا پیرو۔
یہی ہے مصلح وقت۔ یہی ہے شیخ وقت۔ یہی ہے مرشد صادق۔ یہی ہے قطب عالم
اسی کی زندگی درس عبرت ہے۔ قابل اتباع بلکہ واجب الاتباع ہے۔

اچھا بتاؤ دور حاضر میں کون ہے اس مقدس زندگی کا مالک اور اس
سارک سنت کا حامل و ماہر، وہی شیخ وقت قطب عالم۔ مرشد خلائق جس کا نام
نامی اس تمہید کا مبارک عنوان ہے۔ یعنی

سیدنا و موشدنا شیخ العرب والعجم شیخ الاسلام
حضرت علامہ مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی
شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند مظلہ العالی دامت برکاتہ

دادالعلوم دیوبند اپنی قسمت پر جس قدر ناز کرے کم ہے کہ ہر زمانہ میں
اس کی صدارت کے لئے قدرت کے ہاتھوں نے مخلوق کا بہترین فرد منتخب فرمایا

لہ شامل ترمذی میں ارشاد ہے۔ افضلہم عندک اعمہم نصیحة واعظمہم عندک منزلة

احسنہم مواصاۃ و موازیتا۔ یعنی صحابہ کرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں

وہ سب سے افضل ہوتے تھے جن کی غیر خواہی مخلوق کے لیے زیادہ عام ہو اور بارگاہ رسالت

میں ان کا مرتبہ سب سے بڑھا ہوا ہوتا تھا۔ جو عم خوارسی اور خدمت خلق کے سلسلہ میں جفا

کشی اور تحمل و برداشت میں سب سے بہتر ہوں د ملاحظہ ہو حدیث حسن بن علی رضی اللہ عنہما

شامل ترمذی شریف انیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے (بقیہ صفحہ آئندہ پر)

آج بھی مجدد وقت دار العلوم دیوبند کا شیخ الحدیث ہے۔

گرمی ہنگامہ تیری آج حسین احمد سے ہے

جس سے ہے پرچم روایات سلف کا سر بلند (قلمبر علی خاں)

شیخ الاسلام کی زندگی مبارک کے مختصر حالات

میں اس وقت اس گستاخی کو پوری طرح محسوس کر رہا ہوں جو میں نے مذکورہ بالا مضامین کے سلسلہ میں اکابر ملت کی شان میں کی۔ میں نے اپنی ناقص نامتھ استدراود اور ناقص واقفیت کے ساتھ ایک مختصر فرصت میں ان حضرات کے حالات قلم بند کیے۔ مجھے یقین ہے کہ میں اپنے فرض کی ادائیگی سے قاصر رہا اور ان حضرات کے شایان شان سیرت نہ لکھ سکا۔ مگر میں اب اس گستاخی اور قصور کا عادی ہو گیا۔ لہذا اگر اپنی تمام کوتاہی ناواقفیت اور نادانی کے ساتھ اس شیخ وقت کی مختصر سوانح حیات قلمبند کروں تو اگرچہ گستاخی و کوتاہی ہوگی مگر نئی نہ ہوگی۔

ولادت یا سعادت | ۱۹ شوال ۱۲۹۶ھ | ۱۱ بجے شب سہ شنبہ برج قمر
بتعام قصبہ بانگر مو ضلع اناؤ۔ تاریخی نام چراغ محمد۔ آبائی وطن موضع اڈو

بقیہ حاشیہ موقوفہ گذشتہ) ان المسلم اذا كان يخالط الناس ويصبر على اذى خير من

المسلم الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على اذى هم ترمذی شریف ص ۲ ج ۲

یعنی وہ مسلمان جو لوگوں سے ملتا رہتا ہے اور ان کی اذیت پر صبر کرتا ہے اس مسلمان سے بہتر ہے جو کسی سے ملتا ہے نہ کسی کی اذیت برداشت کرتا ہے۔

تحصیل ٹانڈہ ضلع فیض آباد۔

سلسلہ نسب | آپ حسینی سید ہیں۔ آپ کا خاندان تقریباً انیس پشت
پیشتر ہندوستان میں آیا۔ والد ماجد حضرت سید حبیب اللہ صاحب حضرت
مولانا فضل الرحمن صاحب گنج واد آبادی کے خلیفہ راشد تھے
۱۳۱۷ھ میں جب کہ عمر مبارک ۱۲ سال تھی۔ آپ کو دیوبند میں شیخ الہند
قدس سرہ العزیز کی خدمت میں بھیجا گیا۔ یعنی ایک شفقت آئینہ کو افتاد
جہاں تاب کے سپرد کیا گیا۔

حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز کی فراست کاملہ نے اس سعادت
عظمیٰ کو پہچان لیا جس کے آثار بشرۃ مبارک سے نمایاں تھے۔

مخصوص شفقت کے ساتھ اپنی اولاد کی طرح تربیت شروع فرمائی۔ اپنی
نگرانی میں رکھا۔ اور باوجودیکہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز کے
مشاغل بڑی جماعتوں کو بھی خارج اوقات میں کسی کتاب کے درس کا موقع
نہ دیتے تھے۔ مگر حضرت مولانا حسین احمد صاحب کو ابتدائی کتابیں بھی خود
ہی پڑھائیں۔

نیاز مندی سعادت اور ایثار کی بھی یہ شان تھی کہ ایک مرتبہ حضرت
شیخ الہند کے یہاں سے کسی نے فرمائش کی کہ بھنگی سے نالی صاف کرادو۔ بھنگی
ہیں ملا۔ مگر نالی صاف ہو کر دھل بھی گئی۔ معلوم ہوا کہ حسین احمد نے اپنے
ہاتھ سے کچر کو صاف کیا تھا۔ بروایت مولانا جلیل احمد صاحب کیرانوی خادم
حضرت شیخ الہند قدس سرہ واستاذ دارالعلوم دیوبند

صد سات سال کے عرصہ میں جملہ علوم متداولہ سے فارغ ہو کر
 قطب العالم امام ربانی مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز
 سے بیعت بھی ہو گئے ۱۳۱۶ھ میں والد ماجد قدس اللہ سرہ العزیز نے جملہ
 اہل و عیال سمیت بغرض ہجرت - بیت اللہ شریف کا قصد فرمایا تو آپ بھی
 ان کی رفاقت میں حجاز مقدس تشریف لے گئے۔

امام ربانی مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز نے مراحل سلوک طے
 کرنے کے لیے اپنے شیخ مرشد یعنی سیدنا حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ
 سرہ العزیز مہاجر کی خدمت میں حائری کا ایما فرمایا۔ چنانچہ مکہ معظمہ پہنچ کر
 مراحل سلوک حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی زیر تہ بیت طے کئے۔
 حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں چند ماہ حاضریہ کر دار ہجرت یعنی
 مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔ جس سے چند ماہ بعد شیخ العرب والعم حضرت حاجی
 امداد اللہ صاحب نے رحلت فرمائی۔

حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے جوار رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ
 وسلم میں رہ کر وہ تمام فیوض حاصل کیے جو ایک با خدا انسان اس جمع الجود
 والکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار مبارک سے حاصل کر سکتا ہے۔
دور ابتلا یہ پورا گھرانا مدینہ طیبہ پہنچا تو رہائش کے لیے ایک مدنی صاحب
 نے مکان دیدیا۔ اور انھیں صاحب کے مدرسہ میں حضرت مولانا حسین احمد
 صاحب نے بصورت ملازمت تدریس شروع کر دی۔

لیکن پھر کچھ ناگوار یوں کی بنا پر حضرت مولانا حسین احمد صاحب کو یہ

تعلق منقطع کرنا پڑا۔ اور مدنی صاحب موصوف نے مکان بھی خالی کرالیا۔
 اس عرصہ میں جو کچھ اثاثہ والد صاحب کے پاس تھا وہ بھی ختم ہونے لگا
 اور فاقہ کی نوبت آنے لگی۔ تب حضرت والد صاحب نے اپنی تمام اولاد کو مخاطب کر کے فرمایا
 میں مدینہ طیبہ میں ہجرت کیسے حاضر ہوا ہوں۔ آپ محض زیارت بیت اللہ
 کیلئے آئے تھے جس سے فارغ ہو چکے۔ اب یہاں بسا اوقات کی بظاہر کوئی شکل نہیں
 اس وقت کچھ تھوڑی بہت رقم اتنی ہے کہ آپ کسی صورت ہندوستان
 پہنچ سکتے ہیں۔ لہذا میری رائے یہی ہے کہ آپ بہت جلد وطن چلے جائیں۔ میں یہاں مقیم رہوں گا
 حضرت مولانا حسین احمد صاحب اور جملہ متعلقین نے جواب دیا۔

خداوند عالم رزاق ہے۔ ہم فقر و فاقہ سے نہیں گھبراتے۔ شکم پُری کی اگر
 کوئی صورت نہ ہو تو درختوں کی پتیاں کھا کر بھی اس سرزمین پاک میں زندگی
 بسر کر سکتے ہیں۔ مگر ظل ہمایوں سے مفارقت گوارا نہیں ہے۔

۱۔ حضرت مولانا نے سوانح خود نوشت میں تحریر فرمایا ہے۔ والد صاحب مرحوم نے مدینہ طیبہ پہنچ کر
 مصارف سفر میں سے جو سرمایہ بچا تھا۔ حسب محسوس شرعی تقسیم کر دیا۔ اور فرمایا میں نے ہجرت کی نیت
 کی ہے۔ میں یہاں ہی مرنے کے لیے آیا ہوں۔ میں تو یہاں سے نہیں جاؤں گا۔ تم سبھوں کو میری
 طرف سے اجازت ہے۔ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ۔ چونکہ ایسے شیخ مرقی۔ ضعیف العمر کا
 تنہا چھوڑنا انتہائی بے مروتی تھا اس لئے نہ کوئی اولاد میں سے اور نہ والدہ ماجدہ اُن کی
 جدائی پر راضی ہوئیں۔ اگرچہ سوائے والد ماجد مرحوم کے کسی نے بھی ہجرت کی نیت
 نہیں کی تھی۔ اور سب نے قصد کیا تھا کہ جب تک والد صاحب زندہ ہیں یہاں
 رہیں گے۔ ۱۲

لیکن جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے جنہوں نے حب رسول اللہ کا اظہار کیا تھا۔ فرمایا تھا۔ اگر تمہیں میرے سے محبت ہے تو فاقہ کے لیے تیار ہو جاؤ۔ جو جھول کی طرح تمہیں گھیرے گا۔“

اس خاندان پر بھی فاقہ جھول بن کر آیا۔ چنانچہ سوا ترچہ پندہ۔ اس حالت میں گذرے کہ ایک وقت میں تھوڑی سی سونگ کی دال میسر آتی تھی جس کو پکا کر گھر کے سب آدمی تھوڑی تھوڑی پی لیتے اور خدا کا شکر ادا کرتے۔

اس وقت اس گھر ان کے افراد کی تعداد ۱۳ تھی اور سب اس دور ابتلا میں اس قدر صابر و شاکر تھے کہ کسی کو خبر تک نہ ہوئی۔

حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے حرم اطہر میں درس دینا شروع کر دیا تھا۔ اسی فاقہ میں صبح سے شام تک درس کا مشغلہ جاری رہتا۔

پابندی اصول | حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدنی جو آنکھل جامہ قاسمیہ

لے آپ کا آبائی وطن دیوبند ہے۔ آپ عثمانی شیخ ہیں۔ آپ کے والد اکثر فاقہ علی ص

برطانوی فوج میں ڈاکٹر ہو کر افریقہ تشریف لے گئے تھے۔ وہاں سے معتضد غیرت اسلام و بتوں

زیارت دربار حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) فوج کی ملازمت چھوڑ کر مدینہ طیبہ تشریف لے گئے اور

وہیں سکونت اختیار کر لی۔ ترکی فوج میں ڈاکٹر ہو گئے اور ساری زندگی رفاہیت اور خوشحالی

سے بسر کی۔ مولانا عبدالحق صاحب مدنی کی ولادت مدینہ طیبہ میں ہوئی۔ وہیں آپ نے

تعلیم پائی اور تعلیمی خدمات میں مصروف رہے۔ شعر و سخن کا خاص ذوق ہے۔ حجاز مقدس

کے طہنہ پائے شعرا میں ان کا شمار ہوتا ہے سلسلہ کی جنگ جرمنی کے زمانہ میں حب عربوں نے

ترکوں سے بغاوت کی تو آپ ترکوں کی پناہ میں رہے۔ ترکی حکومت کے (باقی آئندہ)

مدرسہ شاہی مراد آباد کے مدیر ہیں۔ اس دور ابتلا کے راوی ہیں۔
 مدنی صاحب کے والد ماجد ترکی فوج میں ڈاکٹر تھے۔ اور اس کے علاوہ
 مدینہ طیبہ میں بھی آپ کا مطلب بہت کامیاب تھا۔
 ڈاکٹر صاحب نے چاہا کہ حضرت مولانا حسین احمد صاحب مولانا عبدالحق صاحب
 مدنی کو بطور ٹیوشن تعلیم دیتے رہیں۔ لیکن عین اسی زمانہ میں جب کہ فاقہ کی حالت
 تھی۔ حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے ٹیوشن گوارانہ فرمایا۔ اللہ اس کے لئے
 (بقیہ صفحہ گزشتہ) خاتم پر بے پناہ معائب برداشت کئے جن کے تذکرہ سے بھی روکنے
 کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اسی زمانہ میں آپ ہندوستان تشریف لے آئے۔ اقبال میں چند
 سال کراچی میں قیام فرمایا۔

مدرسہ عربیہ واقع محلہ کہڈا میں درس حدیث و تفسیر کی خدمت انجام دیتے رہے اس
 کے بعد اچکے سلمان مراد آباد نے مراد آباد طلب کر لیا۔ تقریباً ۱۸۷۵ء سے آپ مراد آباد میں قیام
 فرما ہیں۔ ۱۸۷۵ء سے آپ کو جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد کا اعزازی صدر مہتمم بنادیا گیا
 آپ کی توجہات سے مدرسہ نے دن دوئی رات جو گنی ترقی کی آپ رزاقہ صبح کے بعد قرآن پاک
 کا ترجمہ بیان فرماتے ہیں جس میں ضمیر مراد آباد کے تقریباً تمام محلوں کے سلمان سیکڑوں کی تعداد
 میں شریک ہوتے ہیں۔ رمضان شریف میں سیکڑوں سلمان اپنے اپنے محلوں سے
 آکر آپ کے پیچھے تراویح پڑھتے ہیں۔ زبدہ تقویٰ اور شب بیداری میں نمایاں شا
 کے مالک ہیں۔ رسوم قبیحہ کے سخت مخالف ہیں۔ صاف گوئی آپ کا
 مخصوص شیوہ ہے۔ بارک اللہ فی علمہ و عملہ۔

۱۹ ذی قعدہ ۱۳۷۵ھ میں آپ نے رحلت فرمائی۔ رحمۃ اللہ

آمادہ تھے کہ بلا کسی معاوضہ حبۃ لہ جیسا کہ حرم اطہر میں اور طلبہ کو درس دیتے
ہیں مولانا عبدالحق صاحب مدنی کو بھی درس دیتے رہیں۔ طرفین سے یہ اصرار
عجیب تھا اور اسی میں تقریباً ۶ ماہ گزر گئے۔

آخر کار ڈاکٹر صاحب حضرت مولانا حسین احمد صاحب کے اصرار پر رضی
ہو گئے اور مولانا عبدالحق نے مولانا حسین احمد صاحب سے ابتدائی کتب میں
شروع کر دیں۔

نصف یہ ہے کہ باوجودیکہ ڈاکٹر صاحب اور حضرت مولانا حسین احمد صاحب
اور آپ کے والد ماجد کے تعلقات بہت وسیع تھے۔ مگر اندرونی فائقہ کی خبر ڈاکٹر
صاحب کو بھی اس وقت ہوئی جب کہ وہ دور امتلا فراخی اور خوشحالی سے
بدل چکا تھا۔

عجیب حقیقت یہ کہ عمر مبارک منور تقریباً اکیس سال ہے یعنی خاص
دور شباب و نشاط ہے۔ جس میں یہ اصول کی پابندی ہے۔ یہ صبر و شکر
سے یہ زہد و تقویٰ و مجاہدات و ریاضت کی نرالی شان ہے
تعمیر مکان میں سنت نبوی کی اتباع | جب کہ مکان خالی کرالیا گیا اور مدینہ
طیبہ میں سب حضرات قیام کا آمادہ ہوا تو شہر سے باہر ایک قطعہ زمین لے لیا گیا۔
غیر تین بچوں اور مردوں نے مل کر اپنے ہاتھ سے اینٹیں پاتھیں
اور چھوٹی چھوٹی کوٹھریاں تعمیر کیں۔ جن کی چھت بقول مولانا عبدالحق صاحب
مدنی اتنی نیچی تھی کہ چار پائی پر کھڑے ہونے سے سروں لگتی۔ اور اس طرح یہ مکان
کے سلسلہ میں بھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسوہ صحابہ رضوان اللہ

تعالیٰ علیہم اجمعین پر عمل ہوا۔ زہے قسمت۔

اس سعادت بزورِ بازو نصبت : تانہ بخشہ خدائے بخشندہ

مولانا عبدالحق صاحب مدنی کا بیان ہے کہ اس ابتلا کے بعد ہم نے یہ بھی دیکھا کہ حضرت شیخ اور آپ کے بھائیوں نے ایک عالی شان مکان مدینہ طیبہ میں حرم اقدس کے قریب تعمیر کرایا۔

اس وقت مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موصوف کے کچھ حالات تذکرۃ الرشید جلد دوم صنف مولانا عاشق الہی صاحب یرکھٹی (جمعیتہ العلماء کے شدید مخالف تھے) کے الفاظ میں پیش کئے جائیں۔

مولانا عاشق الہی صاحب سیاسی مسلک میں حضرت مدنی، ظلہ العالی سے شدید اختلاف رکھتے تھے۔ حضرت مدنی صاحب کے حق میں آپ کی تحریر بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

۱۳۱۶ھ میں حضرت امام ربانی مولانا رشید احمد صاحب سے بیعت ہو کر والد اور برادران کے ہمراہ حیدرآباد کے

بڑے بھائی کا نام مولانا محمد صدیق صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھا آپ نے بھی دیوبند میں دینیات کی تعلیم حاصل کی پھر ادائن ۱۳۲۸ھ میں امام ربانی سے بیعت ہو کر کئی سال مجاہدات و ریاضات نفس میں مصروف رہے ۱۳۲۸ھ میں دوبارہ ہندوستان تشریف لا کر گنگوہہ حاضر ہوئے۔ ۱۳۳۰ھ میں آپ کی وفات ہو چکی ہے۔ آپ کے صاحبزادہ مولانا حیدر احمد صاحب مدنی تھے۔ جو حضرت شیخ الہند کی رفاقت میں مالٹا میں اسیر رہے مگر افسوس ۱۳۴۰ھ میں آپ کی بھی وفات ہو چکی۔
مولانا حیدر احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے عزیز محمد مولوی ذریعہ احمد صاحب د (بقیہ صفحہ آئندہ)

بلدہ طیبہ (مدینہ منورہ) میں اقامت اختیار کی یکہ مغل پینچر حسب
اجازت امام ربانی قدس سرہ - اعلیٰ حضرت حاجی صاحب سے رجوع
کیا اور اذکار تعلیم فرمودہ قطب العالم پر بھی بہت تمام کار بند
رہے۔ اس زمانہ میں جو کچھ وادرات عجیبہ و کیفیات غریبہ ظاہر
ہوئیں ان کی اطلاع گنگوہ میں آستانہ علیہ پر کرتے رہے۔
یہاں تک کہ ۱۳۱۵ھ میں حضرت کا والا نامہ پہنچا کہ چند روز

(بقیہ صفحہ گذشتہ) سعید احمد صاحب وغیرہ آنحضرت کل تعلیم پارہے ہیں۔ خداوند عالم دین
کی سعادت اور آبائے گرام کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشے آئیں۔ مولانا سعید احمد صاحب
مولانا صدیق احمد صاحب سے چھوٹے، اور حضرت مولانا حبیب احمد صاحب سے بڑے۔ تھے آپ نے
مدینہ طیبہ کے حرم اطہر میں ”مدرسۃ الایتام“ قائم کیا جس میں دینیات کی تعلیم کے ساتھ
صنعت و حرفت کی تعلیم بھی دی جاتی تھی۔ حجاز مقدس میں آپ کی ذات بہت قیمت تھی۔ اہل
حجاز آپ کا بہت احترام کرتے تھے۔ آپ نے اپنی زندگی اہل حجاز کی خدمت کے لیے وقف
کر رکھی تھی۔ انیسویں صدی میں آپ کی بھی وفات ہو گئی۔ خود حضرت مولانا نے ارشاد
فرمایا کہ آپ پہنچ بھائی تھے (۱) مولانا محمد صدیق صاحب آپ کا سسر و والدت تھے
تھا (۲) مولانا سعید احمد صاحب تھے (۳) میں پیدا ہوئے (۴) حضرت مولانا علی
صاحب سندوالت تھے (۵) مولانا سید محمود احمد صاحب حضرت سے چھوٹے
ہیں جو کچھ عرصہ پیشتر جدہ میں قاضی بنے تھے۔ انہوں نے بھائی مولانا سعید صاحب احمد صاحب
تھے جو حضرت سے چھوٹے تھے عرصہ ہوا وفات پا گئے۔

کے واسطے گنگوہہ آکر مجھ سے مل جاتے تو بہتر ہوتا اس فرمان
والا شان پر مطلوب بن کر باوجود تنگدستی و بے سرو سامانی
کے مراجعت ہندوستان کا تہیہ کر لیا۔ باپ کا باستغنائے
محبت جی پاپا کہ پناہیوں میں سے کوئی ایک رفیق سفر ہوتا تو
اچھا تھا۔ چھوٹے بھائی مولوی سید احمد صاحب جو ان کے دو
چار مہینے آگے نیچے سلسلہ خدام میں داخل ہوئے تھے۔ غلبہ شوق
کے سبب فرضی ضروریات ذاتی و خانگی قائم کر کے باپ سے ہمراہی
برادر کی اجازت بھی لے چکے تھے۔ مگر قدرت کو منظور ہی کچھ اور
تھا۔ بڑے بھائی مولانا محمد صدیق صاحب درپردہ خفیہ انتظام
کے چھپ کر چند روز پہلے روانہ بھی ہوئے۔ جس کی اطلاع
بارہ گھنٹے بعد قریب معرب ہوئی۔ مجبوراً مولانا سید احمد صاحب
کو ارادہ فسخ کرنا پڑا۔ اور مولانا حسین احمد صاحب نہاروانہ ہو
جدہ میں ددلوں بھائی مل گئے۔ اور جمع بیت اللہ تشریف
ہو کر گنگوہہ پہنچے۔ چند روز گزرے تھے کہ امام ربانی نے ایک
ایک جوڑا یعنی لمبوس کرتہ اور پاجامہ دونوں بھائیوں کو عطا
فرمایا۔ چونکہ اس میں لٹپی یا عمار نہ تھا۔ اس لیے دونوں میں
سے کسی صاحب نے دبی زبان سے عرض کیا کہ ارشاد ہو تو ہم
خدام اپنا پناہ عمار حاضر کریں۔ اپنے دست مبارک سے عطا
فرمادیا جائے۔ یہ سن کر حضرت سکوت فرمایا اور مستغنائے ادب

دونوں بھائی عطیہ قطب العالم کو سر آنکھوں پر رکھ کر شکریہ ادا کرتے ہوئے اکٹھے گئے۔ پتھوڑے ہی دنوں بعد دونوں صاحب بلائے گئے اور حکم ہوا کہ اپنے اپنے علم لے آؤ اور جب دونوں صاحبوں نے اپنے علم حاضر کئے تو حضرت امام ربانی نے اپنے دست مبارک سے دونوں کے سروں پر باندھ کر ارشاد فرمایا کہ جانتے ہو یہ کیا ہے۔

مولانا محمد صدیق صاحب نے دہلی زبان سے عرض کیا کہ ”دستار فضیلت“ ارشاد ہوا ”دستار خلافت“ امام ربانی قدس سرہ کی تولی و فعلی خلافت کے مجموعہ کے مثال میں آپ کے خلفاء کے اندر صرف یہی دو حضرات پیش کئے جاسکتے ہیں۔ جن کے کمالات علمی و عملی اسی سے ظاہر ہیں کہ مدنی مہاجر اور اٹھائی پینیر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پڑوسی ہیں۔

مولانا حسین احمد صاحب کا درس بحمد اللہ حرم نبوی میں بہت عروج پر ہے اور عزت و جاہ بھی حق تعالیٰ نے وہ عطا فرمایا ہے کہ ہندی علماء کو کیا معنی یعنی اور شامی بلکہ مدنی علماء کو بھی وہ بات حاصل نہیں ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

آپ سرتاپا خلق۔ مہان لواز۔ غیور باحیا۔ اور بعض ان صفات حمید سے متصف ہیں جن پر دیکھنے والوں کو حیرت ہوتی ہے۔

(مشہور و معلوم تذکرہ الرشید)

مختصر یہ کہ زائد سے زائد ۲۲ سال کی عمر ہے کہ چشمہ رشد و ہدایت خود سے
ساقی کو بلا کر خلافت صادقہ کا خلعت عنایت فرمادیتا ہے۔ زہے قسمت۔
۱۳۱۵ھ کے مذکورہ بالا سفر کے بعد ۱۳۲۶ھ تک مسلسل جو ار رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم میں قیام رہا۔ حرم پاک میں حلقہ درس روزانہ فروع ترقی کر
رہا تھا اور آپ کا حستہ اور تفسیر وفقہ کی بڑی بڑی کتابوں کے تقریباً ۱۵ سبق
روزانہ پڑھتے تھے۔ نماز صبح کے بعد سے سلسلہ درس شروع ہو کر غشاء
بیت تک رہتا۔

آپ کی شہرت سب سے تجاوز کر کے دیگر ممالک تک پہنچ چکی تھی
اور شیخ الحرم کے خطاب سے آپ معروف ہو گئے تھے۔

۸ سال بعد ۱۳۲۶ھ میں آپ دوبارہ ہندوستان تشریف لائے۔
جمعۃ الانصار موقتہ الانصار اور دارالعلوم کا جلسہ دستار بندی (جس کا ذکر
پہلے گذرا) آپ کی جدوجہد کے رہن منت تھے۔

تین سال بعد آپ دوبارہ مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔ اگلے سال یعنی
۱۳۲۷ھ میں آپ دوبارہ ہندوستان تشریف لائے اور چند ماہ قیام فرما کر
واپس مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔ اس موقع پر یہ تنبیہ کر دینی مناسب ہے کہ
یہی وہ زمانہ ہے جبکہ انقلاب کی جواہر ہندوستان میں شدید سے جاری
تھیں اور جنگ یورپ کا آغاز ہو رہا تھا۔

۱۳۲۸ھ میں سیدنا شیخ الہند (مولانا محمد الحسن صاحب) بھی ہندوستان
سے حجاز تشریف لے گئے۔ فراغت کے بعد ۱۳۲۹ھ.....

میں مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ اس عرصہ میں مشاغل درمیں برابر جاری رہے مگر اسی سال جمال پاشا انور یا شام مرحوم مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور پھر کچھ عرصہ بعد عربی حکومت کا انقلاب ہو گیا۔ شریف نے ترکوں سے بغاوت کی اور ۲۳ صفر ۱۳۲۵ھ کو شریف حسین نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ۔ مولانا عزیز گل۔ مولانا حکیم نصرت حسین مرحوم اور مولانا وحید احمد صاحب مدنی مرحوم کو گرفتار کر کے انگریزوں کے سپرد کر دیا۔

حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب اس وقت شریف کی رعایا تھے۔ بہت ممکن تھا آپ کو چھوڑ دیا جاتا۔ یا کسی اور طرح مزا دی جاتی لیکن آپ نے حضرت شیخ الہند کی رفاقت کی از خود خواہش کی بالآخر آپ کو بھی جسدہ پہنچا دیا گیا۔

۹ حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی مدظلہ العالی نے علماء بنگال کانفرنس منعقدہ ۱۰ مارچ ۱۹۰۷ء بمقام کلا سوانج میں ارشاد فرمایا۔ مسئلہ میں جنگ طرابلس بلقان شروع ہوئی تو حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب صدر مدرس دارالعلوم دیوبند نے مختلف جماعتوں کو آزاد قبائل سرحد میں متفق کیا حضرت حاجی ترنگ زئی مرحوم مولانا لطف الرحمن صاحب مولانا افضل ربی مولانا افضل محمود مولانا محمد میاں مرحوم عرب مولوی محمد منصور انصاری مولانا عبید اللہ صاحب سندھی اور دیگر حضرات سے اس میں بہت کچھ کام لیا اور اسی بنابر خود ترکی کے سپہ سالار و وزیر اعظم "انور پاشا" مرحوم اور جمال یا شام مرحوم وغیرہ سے ملے اور بہت کچھ کام انجام دے مگر شریف حسین کی بغاوت اور اس کی نالائقی سے اسیر ہو گئے اور ماٹا میں ساٹھ چار برس قید رہے (ص ۳۵ و ۳۶)

جملہ اقارب ۱۲ عزہ - مکان - اور سامان کو بنام خدیوہ طیبہ اور مکہ معظمہ میں چھوڑا۔ اور تسلیم و رضا کی راہ میں خود کو امتحانات کے لئے پیش کر دیا۔
 راسارت مالٹا وغیرہ کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔

والد ماجد بھائی جان کو ترکی گورنمنٹ نے اپنی حراست میں ایڈریا ٹوپل پہنچا دیا۔ جہاں ان حضرات کو اعزاء کے ساتھ رکھا گیا۔ حضرت والد ماجد اور مولانا محمد صدیق صاحب کی وفات وہیں ہوئی۔ بالآخر ۲۲ جمادی الثانی ۱۳۳۸ھ کو حضرت شیخ موصوف جملہ رفقاء اور حضرت مولانا محمود الحسن صاحب شیخ الہند کے ساتھ مالٹا سے رہ کئے گئے۔ اس اثناء میں آپ کے والد ماجد بڑے بھائی، اہلیہ محترمہ اور بر خوردار تخت جگر سب کے سب کچھ انقلابی مصائب اور کچھ امراض وغیرہ میں مبتلا ہو کر واصل حق ہو چکے تھے۔ لیکن حضرت موصوف کے جوش حریت اور جذبات اعلا کلمۃ اللہ نے اب بھی اجازت نہ دی کہ براہ راست مدینہ طیبہ جائیں بلکہ خلافت اسلامیہ کے بقا اور تحفظ کے لیے ہندوستان میں جدوجہد کو مفید سمجھ کر ہندوستان تشریف لائے اور تحریک استخلاص وطن و تحریک خلافت میں ہر تن مصروف ہو گئے لیکن اہل ہند کی بدقسمتی سے صرف پانچ ماہ بعد حضرت شیخ الہند کی وفات ہو گئی اور ایک سالہ لیڈر کی وفات سے شیرازہ قلمت منتر ہونے لگا۔ حضرت شیخ الہند کی وفات کے بعد نیانے آپ کو حضرت شیخ الہند کا سچا جانشین سمجھا اور حضرت موصوف نے (ہاوجودیکہ آپ کو اس لفظ سے بطور کسر نفس تکلیف ہوتی تھی) مذہبی اور ملکی خدمات کے لیے خود کو وقف کر دیا۔ کچھ عرصہ بعد فوجی بھرتی پولیس اور فوج کی ملازمت کی حرمت کے مسئلے کے سلسلے

میں جو کراچی میں حضرت موصوف کی جانب سے پیش کیا گیا تھا۔ اور مولانا
نثار احمد صاحب۔ مولانا محمد علی صاحب، مولانا شوکت علی صاحب نے اس
کی تائید فرمائی تھی۔ گرنہ ہر دو سال قید ہاشت کی مصیبت برداشت کی
مقدمہ کراچی ایک مشہور مقدمہ ہے جس پر مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں۔

کراچی سے رہائی کے بعد دہلی میں رہا ہونے والوں کے بڑے بڑے
جلوس نکلتے۔ مگر حضرت موصوف کا مخصوص طرز عجیب و غریب تھا۔ آپ جہاں تشریف
لیگے اچانک پہنچ گئے کس کو اطلاع بھی نہ ہو سکی کہ کب تشریف لائے۔

دیوبند میں شدید انتظار تھا۔ استقبال کے اختیارات بھی ہوتے تھے۔ لیکن
آپ شب کو ۲ بجے بالکل خاموشی کے ساتھ دیوبند وارد فرما ہو کر حضرت شیخ الہند کے
مکان پر پہنچ گئے۔ صبح کو سنا گیا کہ رات حضرت جانشین شیخ الہند تشریف لے آئے۔
مراد آباد والوں نے شاندار جلوس کا انتظام کر لیا تھا۔ مگر ان کو یکایک معلوم
ہوا کہ حضرت مولانا مدد سر شاہی میں تشریف فرما ہیں۔

مالٹا اور کراچی کے زمانہ اسارت میں آپ کے اہم ترین مشاغل
دو تھے۔ (۱) قرآن پاک کا حفظ (۲) سلوک و طریقت کے مراحل
طے کرنا۔

اسارت کراچی کے زمانہ میں مولانا محمد علی مرحوم نے آپ سے قرآن
شریف کا ترجمہ پڑھا۔ مولانا محمد علی مرحوم آپ کو جیتیا بھائی کہا کرتے تھے اور
استادانہ تکریمات سے پیش آیا کرتے تھے۔

اس کے بعد آپ تقریباً چھ سال سلہٹ "بنگال" میں ایک

جامعہ اسلامیہ کے شیخ الحدیث کی حیثیت سے قیام پذیر رہے۔ بلا مبالغہ
کہا جاسکتا ہے کہ خداوند بالا و برتر نے صوبہ آسام کی اصلاح کے لئے یہی
تائید فرمائی تھی۔ اس تمام عرصہ میں تدریس کے علاوہ آپ کا بڑا مشغلہ
اشاعت و تبلیغ تھا۔

حقیقت میں ان مجاہدات کا تصور بھی انسان کو ہیبت زدہ کر دیتا ہے
جو حضرت موصوف کو وعظ و تبلیغ کے سلسلے میں برداشت کرنے پڑے۔ جنگال
اور آسام کے دیہات جن کے ہر طرف ندیاں اور نالے ہیں آپ انھیں ندیوں اور
نالوں کی سرزمین میں رات کے وقت وعظ و تبلیغ کے سلسلے میں پاپیادہ خطرناک
جنگلوں، نالوں اور ندیوں کو طے کرتے ہوئے دیہات میں پہنچتے اور جتنے آدمی
بھی جمع ہو سکتے ان کو خداوندی احکام سناتے۔ ایسا بھی ہوا کہ سفر کی تمام
دستیاریوں اور پریشانیوں کو طے کر کے جس جگہ پہنچے وہاں وعظ سننے والے صرت
سات آٹھ آدمی ہی تھے۔ مگر آپ مجمع کی قلت سے کبھی بھی کبیدہ خاطر نہ ہوئے
اور اس ہی بشاشت کے ساتھ ان کو اللہ کے احکام سناتے جس بشاشت
سے ہزار ہا کے مجمع کو سناتے۔

بہر حال اس مجاہدہ کا اثر بھگوان شکر مہر خوشگوار ہوا۔ تھوڑے ہی عرصہ
بعد سارا ضلع سلہٹ آپ کی طرف متوجہ ہو گیا۔ آپ کے اخلاص و ایشار پر دار فترہ
اور شیدائی ہو کر حلقہ ارادت میں داخل ہونے لگا۔

سلہٹ اور اطراف سلہٹ کے رہنے والوں نے ہزاروں کی تعداد
میں آپ سے شرف بیعت حاصل کیا۔

۱۲۔ میں آپ کے سامنے دارالعلوم دیوبند کی صدارت پیش کی گئی جس کو آپ نے دارالعلوم کے مصالح کے بموجب پسند فرمایا۔ لیکن ہندوستان کی سیاسی حالت اور سیاسی خدمات کا جذبہ جو آپ کے رگ و پے میں نفوذ کر گیا تھا اس نے اجازت نہ دی کہ عام مدرسین کی طرح آپ ملازمت اختیار کر لیں۔ بلکہ اہتمام کے سامنے اپنے سیاسی مذاق اور سیاسیات ہند کی اہمیت کو مدنظر سے پیش کرتے ہوئے کچھ شرطیں لگائیں جن کا مفاد یہ ہے کہ

(۱) سیاسی خدمات کے لیے آپ آزاد ہوں گے۔

(۲) سیاسی امور میں مدرسہ کی جانب سے کوئی رکاوٹ نہ اٹھائی جائے گی

(۳) ہر مہینہ میں ایک مہینہ آپ کو اختیار ہوگا کہ سیاسی مقاصد کی تعمیل کے لیے دیوبند سے باہر دوسرے مقامات پر سفر کر سکیں جس کے لئے کسی رخصت یا اطلاع کی بھی ضرورت نہ ہوگی۔ اس سے زائد پر تنخواہ و شمع کی جائے گی۔

اور پھر آپ کا کمال تقویٰ ہے کہ جب حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کی وفات ہوئی اور فریضہ اہتمام مولانا محمد طیب صاحب (موجودہ اہتمام) کے سپرد ہوا تو آپ نے ارکان شوریٰ سے ان شرائط کی دوبارہ تجدید کرائی۔ اس وقت حضرت شیخ کی خدمات اہل ہند سے پوشیدہ نہیں۔ جو انجمن جمعیتہ یا کانفرنس بھی مسلم مفاد کی خاطر ہندوستان میں بنائی جاتی ہے بعض اس اضطراب اور جذبہ کی بنا پر کہ مسلمانوں کو کسی طرح فائدہ پہنچے۔ ان کی حالت کسی طرح رو بہ اصلاح ہو آپ اس میں شرکت فرماتے ہیں۔ اور درحقیقت ترقی پذیر سیاسیات ہند کی آپ روح رواں ہیں۔ چند

سال ہوئے ایک ہفتہ بلا وضع تنخواہ کی شرط ارکان مجلس شوریٰ کے کرم سے حزن کر دی گئی۔ اور اب کلام مدین مدرسہ کی طرح آپ کی تنخواہ بھی وضع ہوتی ہے۔ پورے سال میں صرف پندرہ یوم کی رخصت اتفاقاً بلا وضع تنخواہ مل سکتی ہے۔

لیکن سیاسی تبلیغی، تدریسی، تینوں قسم کی خدمات اور مزید برآں دارالعلوم دیوبند کی صدارت کے (منصبی) فرائض۔ یعنی خصوصی مشورے۔ نگرانی، چندہ کی مساعی، مالیات کی اصلاح وغیرہ وغیرہ بیک وقت ادا کرنا درحقیقت حضرت محترم ہی کا ظرف اور آپ ہی کی ہمت ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ راحت و آرام۔ بنفکری اور سکون سب کچھ قربان ہو گیا۔ شب و روز کی ایک مسلسل جدوجہد ہے جس کو وہ انسان انجام دے رہا ہے جس کو خدا نے فوق العادت روحانی قوت عطا فرمائی ہے۔

شب کو کئی گھنٹہ مسلسل تقریر۔ اس کے بعد سفر اور صبح مدرسہ میں پہنچ کر مسلسل کئی گھنٹہ تک ڈھائی سو طلبہ کی جماعت کو درس دینا جس میں قابلیت اور ہر مذاق کے طلبہ موجود ہوں جن میں بعض وہ بھی ہوں جو کئی سال مدرسہ کے محض سماعت حدیث کے لئے حاضر ہوئے ہوں پھر وہ دماغ سوز مشقت ڈھائی سو تین سو طلبہ کے وسیع حلقہ میں تقریر کرتے ہوئے پیدا ہو۔ پھر اسی طرح ظہر بعد۔ عصر بعد۔ بسا اوقات عشا بعد۔ برابر درس۔

اور پھر ایک دو دن نہیں۔ ہمیشہ مسلسل۔ اور نہ صرف دن کو بلکہ شب کو بھی اسی طرح مشاغل کا تسلسل۔ مثلاً قیام دیوبند کے زمانہ میں مغرب بعد

صلوٰۃ اوابین جن میں کم از کم سوا پارہ یومیہ کی تلاوت۔ پھر ستر شدین کو تلمیقین یا بیوت پھر عشا بعد کم از کم دو گھنٹہ درس حدیث۔ کتب مینی۔ اجنڈا دیکھنا۔ ان سے یادداشتیں مرتب کرنا۔ جن کا بیش بہا ذخیرہ ہزار ہا صفحات کا اس وقت حضرت موصوف کے پاس موجود ہے۔ پھر آخر شب میں تہجد اس کے بعد ذکر و مراقبہ وغیرہ وغیرہ۔

غور فرمائیے کہ کیا کوئی ہے جو اس طرح مسلسل اپنے آپ کو قربان کرتا رہے۔ تحسین و آفرین۔ انسان کی ہمت کو بلند کر دیا کرتی ہے مگر یہاں تحسین و آفرین کے بجائے افترا و بہتان ہے۔ دشنام طرازیوں ہیں۔ توہین و تذلیل کے منصوبے ہیں۔ (نصیب اعداء اقل کی سازشیں اور قاتلانہ حملے ہیں۔ غیروں کی طرف سے نہیں بلکہ خود اپنوں کی طرف سے اس ہنگامہ نگار اور مدح خواہ طرز عمل کے باوجود متواتر جد و جہد اور رات دن سعی بہم کا سلسلہ وہی باقی رکھ سکتا ہے جس کو خداوند عالم نے غیر معمولی خلوص اور للہیت کی دولت عطا فرمائی ہو اور لایخافون لومۃ لا کم۔ اور لا تزدیکم جزاؤ لا شکورا۔ کا ملکہ اس بگاڑتے پے میں راسخ ہو چکا ہو ہم جیسے آرام طلب مولوی اپنی تن آسانی کو پھیلانے کے لئے سخت شیخ پر اعتراضات کیا کرتے ہیں کہ اس غیر معمولی شغف و امت اور لامحدود سلسلہ سفر کے ساتھ طلبہ کی خدمت ناممکن ہے۔

سے کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے۔

یعنی ہم جو کچھ کرتے ہیں وہ صرف حضرت حنی بل مجدد کی رضا جوئی کے لئے تم لوگوں سے نہ ہم کوئی عداوت پہنچتے ہیں نہ شکر یہ کہ خواستگار ہیں۔

لیکن جبکہ حضرت شیخ کے آغاز درس یعنی ۱۳۳۲ھ سے دورہ حدیث کے داخلہ کی تعداد روز افزوں ہو گئی ہے اور نہ صرف دورہ حدیث کے طلبہ بلکہ دارالعلوم دیوبند کے کل طلبہ ۹۹ فیصدی حضرت شیخ کے گرویدہ اور جاں نثار ہو کر واپس ہوتے ہیں۔

نو کیا کوئی انصاف پسند جو رشک و حسد کے بدترین مرض سے محفوظ ہو۔ اس قسم کے اعتراضات کی طرہ التفات کر سکتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ اختتام سال پر کتاب کے ختم ہونے میں دشواریاں پڑتی ہیں۔ زمانہ امتحان میں بھی بخاری شریف ہوتی رہتی ہے۔ مگر کیا حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کے زمانہ میں ایسا نہ ہوتا تھا؟

حقیقت یہ ہے کہ دورہ حدیث میں بہت سے وہ حضرات شرکت کرتے ہیں جو بار بار کتب حدیث پڑھ چکے ہوتے ہیں اور اب ان کا مقصد تشفی اور اطمینان حاصل کرنا ہوتا ہے۔ ایسے طلبہ کے سوالات بسا اوقات باقی میں تاخیر پیدا کر دیتے ہیں اور بالخصوص حضرت شیخ مدظلہ العالی کے اخلاق میں درجہ وسیع ہیں کہ کسی طالب علم کے کسی سوال پر کسی وقت بھی آپ نہیں بچیں۔ نہیں ہوتے۔

حضرت علامہ استاذ مولانا فرید شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کے آخری دور میں زیادہ سے زیادہ شرکاء دورہ حدیث کی تعداد ۹۰ ہے اور حضرت شیخ مدظلہ العالی کے زمانہ میں اسی جسا کے طلبہ کی تعداد ڈھائی سو کے قریب پہنچ چکی ہے اور کل طلبہ کی تعداد تقریباً سو سو رہتی ہے۔ اللہ عز و جل

اس طرح ایک ایک مسئلہ میں پوری جماعت کی طرف سے بجا اوقات
دسیوں سوالات ہوتے ہیں۔

سالانہ جشن عبادت | تقریباً دس ماہ تدریسی اور تبلیغی مشاغل میں اس
پر وگرام کے ساتھ گزرتے ہیں جو اوپر بیان ہوا لیکن رمضان مبارک کا مبارک
مہینہ عجیب شان سے گزرتا ہے۔

بہت شان دار راتنی میں تفصیل سے لکھا ہے کہ حضرت سید صاحب شہید
قدس اللہ سرہ العزیز اور آپ کے خلفاء صوبہ بنگال کی اصلاح کی طائعات
طور سے متوجہ رہے۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب جو اپنے
اکابر کے صحیح جانشین ہیں وہ بنگال کو اپنی توہمات کا مرکز کیسے نہ بناتے۔

قیام سہبت نے قدرتی طور پر ان بنگال بالخصوص مسلمانان آسام کا تعلق
حضرت شیخ سے وابستہ کر دیا۔ بے سبب کچھ ایسے عاشق ہو گئے ہیں کہ رمضان
المبارک کا مبارک مہینہ انھوں نے اپنے لیے مخصوص کر لیا ہے۔

تمام سال وہ تہذیب اور مذہب میں گزارتے ہیں اور جیسے ہی شعبان
المعظم شروع ہوتا ہے دعوتی خطوط اور ریشہ گتے ہیں۔ اگر کچھ شہر ہو جاتا ہے
تو سب سے وفود حاضر ہوتے ہیں۔

بہرحال۔۔۔ شعبان تک حضرت شیخ دیوبند سے روز نہ ہو کر سہبت
پہنچتے ہیں۔ وہاں پہنچ کر آپ کے مشاغل یہ تہذیب ہوتے ہیں۔

پورے بنگال سے خاص خاص متوسلین سہبت پہنچتے گئے ہیں۔ کچھ
قیام کرتے ہیں اور کچھ زیارت کر کے روز وچ روز حاضر خدمت رہ کر واپس

ہو جاتے ہیں۔ اوسطاً پانسو حضرات کا مجمع ہر روز ہوتا ہے۔

حضرت موصوف مختصر سے افطار کے بعد نماز مغرب سے فارغ ہو کر صلوٰۃ الاوائین میں مشغول ہوتے ہیں۔ اس وقت ایک ڈیڑھ پارہ کی تلاوت ہوتی ہے۔ پھر تراویح میں پانسو چھ سو آدمی ہتھ پکڑتے ہیں۔ قرآن شریف حضرت شیخ خود فرماتے ہیں۔ سجد میں تراویح سے فراغت کے بعد ایک اور قرآن نوافل میں ہوتا ہے پھر تھوڑی دیر آرام فرما کر تہجد شروع کرتے ہیں جس میں سلسلہ وار قرآن شریف ختم کرتے ہیں یہ مبارک سلسلہ صبح صادق سے تقریباً نصف گھنٹہ پیشتر تک جاری رہتا ہے۔ آخری وقت میں سحری تناول فرماتے ہیں پھر نماز صبح سے فراغت پا کر کچھ آرام فرماتے ہیں ایک ڈیڑھ گھنٹہ کے آرام کے بعد زائرین سے ملاقات اور محنت زائرین میں وعظ و بینہ کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ ہاشمہ گان سلہٹ و مضافات سلہٹ اپنے مکانات پر بھی مجالس وعظ و استفادہ کرتے ہیں۔ قیام گاہ کی مجلس وعظ کے بعد ان مجالس میں شرکت فرماتے ہیں۔ پھر دوپہر کو قلیاں ساقیلوہ فرماتے ہیں۔ نماز ظہر کے بعد قرآن شریف سننے اور سنانے کا سلسلہ عصر تک جاری رہتا ہے۔ بعد عصر مغرب تک تذکیر و تلقین میں صرف ہوتا ہے۔

اسی طرح دن اور رات میں نو نو اور دس دس قرآن شریف کا سلسلہ چلتا رہتا ہے۔ مجالس وعظ وغیرہ اس کے علاوہ

نماز عید سے فراغت پا کر واپسی ہوتی ہے۔ بنگال سے دیوبند تک متوسلین اور مشتاقوں کے تعاضدوں کے بموجب موقع بموقع قیام فرماتے ہوئے آخر شوال تک دیوبند پہنچتے ہیں۔ پھر اگر حج بیت اللہ شریف کا عزم بھی ہو تو یہ مسلسل سفر کرتے چھ ماہ باقی رہتا ہے۔ جس میں آرام و تساحت کا نام نہیں ہوتا۔

معلوم ہوا ہے کہ حجاز پہنچکر بھی زائرین کی کثرت آرام کا موقع نہیں دے تی
 ۹۲۳ھ میں جب آپ حجاز مقدس تشریف لے گئے تو مولانا محمد اسماعیل صاحب
 ایمن ایل - اے مدرس مدرسہ شاہی مراد آباد بھی ہمراہ تھے۔ حضرت مولانا
 عبید اللہ صاحب سندھی اس زمانے میں مکہ معظمہ میں قیام فرما تھے۔ مولانا
 محمد اسماعیل صاحب کا بیان ہے کہ مولانا سندھی کی خواہش رہی کہ حضرت شیخ سے
 ایک گھنٹہ تخلیص کا موقع مل جائے مگر ممکن نہ ہو سکا۔

چودھویں سچا۔ استاذ محترم حضرت مولانا اعزاز علی صاحب فرمایا کرتے ہیں کہ
 حضرت شیخ کی طبیعت شاہانہ واقع ہوتی ہے۔ یعنی پیسہ کی کبھی پرواہ نہیں ہوتی
 دسترخوان اتنا وسیع ہے کہ عموماً پندرہ سولہ مہمان ہمیشہ رستے ہیں اور بسا اوقات
 انکی تعداد اس سے زیادہ ہوتی ہے۔ مہمان نوازی اور خاطر مدارات کی یہ شان کہ
 گیارہ بارہ بجے شب کو بھی کوئی مہمان پہنچتا ہے تو کوشش یہ کی جاتی ہے کہ گرم
 رولی دسترخوان پر پہنچے گھر کی عورتیں بھی اس محنت کشی کی عادی ہو گئی ہیں۔

سیاسی ماحول اور خدمات

حضرت محترم کا ابتدائی زمانہ حضرت شیخ الہند اڈل مولانا محمود الحسن صاحب
 قدس سرہ العزیز کی رفاقت میں گذرا۔ لہذا اس زمانے کا سیاسی ماحول بھی وہی
 تھا جو پہلے گذر چکا۔ اتنا فرق ضرور ہے کہ چونکہ مولانا حسین احمد صاحب اساتذہ
 الشاہ پیشتر تقریباً ۱۲ سال خاص مدینہ طیبہ میں اقامت گزیر رہے تو آپ سینئر
 حضرت شیخ الہند کی تحریک کے مخصوص اور اہم رکن تھے جو مدینہ طیبہ میں رہ کر خدا

انجام دے رہے تھے۔ ممالک اسلامیہ سے ربط پیدا کرنا اور خود جواز کو اغیار کے اثرات سے محفوظ رکھنا آپ کا سیاسی فریضہ تھا۔ آپ کے قیام مدینہ کا نتیجہ تھا کہ کرنل لارنس کی زیر آلود تحریک سے مدینہ طیبہ پاک رہا۔ باشندگان طیبہ آخر تک ترکیز کے وفادار رہے اور انہوں نے کرنل لارنس یا میکوہن کی دلفریب تحریک کے سامنے گردن نہیں جھکائی۔

اسی بنا پر اہل مدینہ پر غلہ بند کر دیا گیا۔ ترکی فوج اور افسروں نے انتہائی جدوجہد کی کہ ان کے لئے رزق کے دروازے کھل جائیں مگر یورپ کے سفید فام درندے رحم کے نام سے نا آشنا تھے۔ حتیٰ کہ بقول حضرت مولانا حسین احمد صا حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزاروں مجاور بھوک اور پیاس کی شدت برداشت کرتے ہوئے واصل حق ہوئے بہت سے وہ بھی تھے جو شدت گرسنگی میں مردوں کا گوشت کھانے پر مجبور ہوئے۔ اور طرح طرح کی لرزہ خیز مصیبتیں برداشت کیں۔ بہر حال حضرت شیخ مدظلہ العالی انقلاب حجاز کے بعد گرفتار کئے گئے بالٹا بھیجے گئے۔ وہاں سے رہا ہو کر ہندوستان پہنچے یہ تمام تفصیل حضرت شیخ الہند کے حالات کے سلسلہ میں گذر چکی۔ تشریف آدری ہندوستان کے زمانے میں جو سیاسی ماحول تھا وہ بھی گذر چکا۔

اس کے بعد حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت شیخ الاسلام نے کوئی نیا پروگرام قوم کے سامنے پیش نہیں فرمایا بلکہ اسی پروگرام پر عمل یہ ہیں جو حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صا قدس اللہ سرہ العزیز نے ترتیب دیے تھے

البتہ یہ ضرور ہے کہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب کے زمانہ میں جن کے اس پر عمل زیادہ عرصہ تک نہیں ہو سکا۔ لہذا اس کی تفصیلات بھی حضرت موصوف کے سامنے نہیں آئیں۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد ماما کو جانشین شیخ الہند اور مسلم حلقہ میں تحریک کا قائد اعظم ہونے کی حیثیت سے اس کی تفصیلات پیش کرنی پڑیں اور پیش فرما رہے ہیں اور اس تفصیل کا لحاظ کرتے ہوئے ہمارے لئے بھی ضروری ہے کہ اس ماحول کو کسی قدر زیادہ تفصیل سے پیش کریں۔

یہ پہلے گزر چکے ہیں کہ جنگ جرمنی کے بعد حبش برطانیہ اور اس کے خلیفہ کو فتح نصیب ہوئی تو دنیا کی سیاست کا نقشہ بالکل بدل گیا۔

اب سیاست پوری طرح وقفہ میں کہ ذرائع آمد و رفت کی وسعت اور سموت نے اب تمام دنیا کو ایک ملک کی حیثیت دیدی ہے۔ شرق اور مغرب کے بعید ملکوں کے ڈانڈے ایک دوسرے سے اس طرح مل دیے ہیں کہ دنیا کی کسی ایک حکومت کا انقلاب تمام دنیا کی سیاست کو متاثر کر دیتا ہے۔

صرف جنگ کی بے پناہ زیادتی نے حکومتوں کا مالک انھیں جماعتوں کو بنایا ہے جو سوں اور شہینوں کی مالک ہیں اور لاتعداد دولتوں کے خزانے ان کے پیروں کے نیچے دبے ہوئے ہیں۔

ان حالات کے پیش نظر سوال یہ ہے کہ اگر ہندوستان جیسے بڑے ممالک میں کسی دوسری حکومت کے ذریعہ سے انقلاب پیدا کیا جائے تو ہندوستان کو کیا فائدہ ہوگا ہم آزادی کے دائرہ میں۔ آقا کی تبریٰ ہم نہیں چاہتے اور اگر اسلامی اخوت

کے نقطہ نظر سے ہم انقلاب بپا کرنا چاہیں یعنی افغانستان اور ایران یا دور حاضر کے تمام اسلامی ممالک کو ملا کر ہندوستان پر حملہ کریں تو کیا برطانیہ اور اس کے حلفاء کے مقابلہ میں یہ جنگ کامیاب ہو سکتی ہے۔

ہٹلر کی فوجیں طوفان بن کر اٹھیں۔ مگر اقتصادی مشکلات کے بھنور میں پھنس کر تباہ ہو گئیں۔ جاپان کے برقی خرمین سوز کو امریکہ کے ایٹم بم نے آہستہ بنا دیا۔ جو ایک ہی گولہ سے چوڑے چوڑے ہو گیا۔

اخبارات کے کالم شاہد ہیں کہ اس جنگ کے زمانہ میں صرف برطانیہ کا خرچہ جنگ ۳۲ کروڑ روپیہ یومیہ تک ہوتا رہا۔ اور امریکہ نے تقریباً ۴۴ ارب سالانہ تک خرچ کر ڈالا۔

یہ حقیقت کسی دلیل کی محتاج نہیں کہ مذہب کے نام پر جنگ کا خاتمہ ہو چکا ہے تم ہی بناؤ کیا پہلی اور دوسری عظیم کا محک مذہب تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ مذہب نہ کبھی قتل و خون کا سبب بنا نہ اب سبب ہے۔ اغراض پرستوں کی خود غرضی نے ہمیشہ انسانی خون کے ساتھ ہولی کیہلی۔ اور وہی اب بھی پشت زمین کو ظلم و ستم کا لالہ زار بناتے ہوئے ہے ہمیشہ یہی ہوا کہ ظلم و ستم کی فراوانی نے مظلوموں کو موت پر آمادہ کیا۔ وہ قتل کئے گئے۔ آخر کار ظالم کا ظلم خود اس کے گلے پڑا۔ چنانچہ کبھی اس کو دریائے نیل میں غرق کر دیا گیا اور کبھی غزوہ بدر میں شکست دیکر مظلوموں کو فتح و نصرت کی خوشخبری سنائی گئی۔ اور پھر ان کو ہدایت کی گئی کہ ملک ابو جہل اور ابولہب یا قیسر و کسریٰ کا نہیں۔ ملک خدا کا ہے تم آگے بڑھو اور خدا کے ملک کو ظلم سے پاک کرو۔ خدا کی مخلوق کو مظلومیت سے نجات دلاؤ۔

نم ہی بتاؤ۔ جنگجور حمۃ للعالمین تھے (صلی اللہ علیہ وسلم) آیا ابو جہل اور ابو لہب
حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو عزت مآب کے لیے دعوت دی تھی۔ یا وہ خود
بنی اسرائیل کے تعاقب کے لیے نکلا تھا؟

بہر حال آج بھی دنیا کے سامنے یہی نقشہ ہے۔ برقی اور ایٹم نے دنیا کے
غریبوں کو بے روزگار بنادیا ہے۔ اور ساری دولت سرمایہ داروں اور مل کے
خزانوں میں بکھری ہوئی ہے۔ اب اصل سوال بھوک اور فاقہ کی کلبے یہاں مذہب
کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اگرچہ یہ درست ہے کہ سرمایہ دار مذہب کی آرٹیکلر
بھوکوں کی فکر سے بچنا پیمائش ہے۔ مگر اس سے سرمایہ داروں کو نجات تو کیا ملتی،
ہاں یہ نقصان ضرور پیدا ہو جاتا ہے کہ بھوک کے جب معنوی، مذہب کو ظالم کے ساتھ
دیکھتے ہیں تو وہ مذہب سے متنفر ہو جاتے ہیں۔

زبردست کا آخری کارنامہ یہی ہے کہ اس نے مذہب کے نادان اور لاپرواہ
پیشواؤں کا ایمان خرید لیا۔ ان کو غریبوں اور مزدوروں کے مقابلہ پر کھڑا کر دیا۔
جس کا نتیجہ یہ تھا کہ بے دینی اور لامذہبی بالشوزم کا جینا غلام بن گئی۔

لہذا آج ہر ایک مدبر اور ہوشیار انسان اور اسلامی فرض ہے کہ وہ غلط
اور خام خیالات سے ذریعہ سے انقلاب پریشان خواب دیکھنے کے بجائے خود کو اور
اپنی مذہبی حیثیت و غنیمت کو مدبرانہ تحریک کا جزو بنادے۔

لیکن اس کے لیے سب سے اہم کام یہ تھا کہ مسلمانوں میں اپنی عزت،
افتخار اور اپنی فاقہ مستی کا احساس پیدا ہو۔ ان کی اقتصادی حالت کیا تھی۔
پھر ان کو کس طرح کنکال کر دیا گیا، ان کی صنعت و حرفت کو کس طرح تباہ کیا۔ ان

تمام چیزوں کا شعور پیدا ہوا اور پھر جس طرح اقتصادیات کے متعلق احساس دشواری کا پیدا ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح یہ بھی لازم ہے کہ ہندوستانی ہونیکا احساس اور حب وطن کا جذبہ بھی ان میں پیدا ہو۔ تاکہ وہ غیر ملکی مفاد کی خاطر اپنے ملک اور خود اپنے آپ اور اپنی نسلوں کو تباہ و برباد کرنے کے پرانے مہض سے نجات پائیں۔

کاش ہمارے سامنے گذشتہ دو سو برس کی تاریخ ہو۔ تو ہم سمجھ سکیں کہ ہم نے احساس کے نہ ہونے کے باعث کس طرح خود کو تباہ کیا۔ کس طرح اپنی سلطنت برباد کی۔ اور پھر کس طرح دنیا کی دوسری آزاد قوموں کو۔ اور آہ۔ مسلم اقوام کو۔ اور آہ۔ اٹم آہ خاص حجاز مقدس اور حرم اقدس کے رہنے والوں کو برباد کیا۔ غلام بنایا اور تباہ کیا۔

کہا جاتا ہے کہ غمار مذہب کا کام تبلیغ ہے، درس و تبلیغ ان کا شعور ہونا چاہئے۔ آٹا۔ اناج۔ سوت کپاس کے نرخ سے ان کو کیا واسطہ؟

مگر خدا را بتاؤ کہ ہندوستان کے یہی غیور مسلمان جو مل رملت پر ہندو پرستی کا الزام لگاتے ہیں گذشتہ جنگ جرمنی کے زمانہ میں انھوں نے عراق، شام، ایران وغیرہ وغیرہ اسلامی ممالک کو انگریز کے لئے کیوں تباہ کیا خاص قبلہ ایمان و رسد اسلام پر کیوں گولیاں برسائیں۔

اس کا سبب بھوک اور فاقہ روزگاری اور تنہیدستی تھی؛ یا ان کے دلوں میں اسلام اور ایمان سے نفرت تھی۔ مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ سے عداوت تھی عربوں اور ترکوں سے کوئی بغض بھرا ہوا تھا۔

انگریز نے عربوں کو ترکوں سے باغی بنایا۔ ان کا سبق یہ تھا کہ آج تو میں مذہب

سے نہیں جیتیں۔ آج قومیں سیاسی اور اقتصادی مصالح کے پیش نظر تربیت دیکھتی ہیں۔ لہذا ترک جہاد قوم ہے اور عرب علیحدہ قوم۔ عربوں کے لئے ترکوں کی غلامی عار ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ سبق تھا جس کے ذریعہ سے عربوں کو باغی بنا کر نہ صرف ترکوں بلکہ تمام اسلامی ممالک کو برباد کیا گیا۔

ہم اس کے قائل نہیں کہ قومیت صرف سیاسی اور اقتصادی اصول پر تربیت دیکھائی ہے۔ ہمارا سوال یہ ہے کہ انگریزی ڈپلومیسی اگر عربوں کو ترکوں سے جدا ایک دوسری قوم قرار دیتی ہے تو کیا ہندوستانیوں کو یہ حق نہیں کہ اقتصادی اور سیاسی اصول پر ہندوستانیوں کو انگریزوں کے مقابلہ میں ایک مستقل قوم قرار دیدیں۔ یہی وہ متحدہ قومیت ہے جو انگریز کی نظر میں سب سے زیادہ مہلک مرض ہے۔

۱۳۳۷ء میں سیدنا شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے دہلی کے ایک عام جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے یہی حقیقت واضح کر دی تھی۔ اب کیا تھا۔ انگریز کو خلیج ہو گیا۔ انگریز پرست شعراء کی زبانیں دراز ہونے لگیں اور قومیت متحدہ کے خلاف نہ صرف یہ کہ ایک دو تقریر کی گئی، یا کوئی مضمون نکالا گیا۔ مستقل اداسے قائم کر دیے گئے جو ہندوستانیوں کے دماغوں سے قومیت متحدہ کے تخیل کو دور رکھیں۔

۱۔ قومیت متحدہ کے متعلق مفصل بحث حضرت شیخ مظلہ العالی کے رسالہ ”قومیت متحدہ اور اسلام“ میں ملاحظہ فرمائیں۔ یہاں نظریہ کی توضیح کے لئے چند سطور درج کی جاتی ہیں ”ہماری مراد متحدہ قومیت سے اس جگہ وہی قومیت متحدہ ہے جس کی بنا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ میں ڈالی تھی۔ یعنی ہندوستان کے باشندے خواہ کسی مذہب کے تعلق رکھتے ہوں ہمیشہ ہندوستانی اور ہمیشہ متحد الوطن ہونے کے ایک قوم ہو جائیں اور اس پر دیسی قوم سے جو کہ وطنی اور شرک مفاد سے محروم کرتی ہوئی سب کو خاک کر رہی ہے جنگ کر کے اپنے حقوق کو حاصل کریں اور اس ظالم اور بے رحم (بقیہ صفحہ آئندہ پرا)

یہ ہے ظالموں کی وہ چیرہ دستی جس کے مقابلہ پر خدا کے برگزیدہ رسول
گرا گڑا کر کہتے رہے انا مشکوا بشی وحزنی الی اللہ۔

ایک طویل تحریر کے بعد ہم پھر اصلی مقصد کی طرف رجوع کرتے ہیں حقیقت
یہ ہے کہ سیدنا شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز
کے پروگرام کے لئے جزو اعظم دو چیزیں تھیں۔ اقتصادی تباہ حالی کا احساس
قومیت مشترکہ کا احساس، کیونکہ تشدد کے بدون آئینی جنگ صرف اسی
صورت میں متصور ہے کہ اقوام ہند کی اکثریت ایک نقطہ نظر پر متفق ہو کر
اقتصادی اصول پر جدوجہد کرتے ہوئے اور اقتصادی سوالات کو سامنے رکھتے
ہوئے ہندی قومیت کو نہ صرف ہندوستان تک محدود رکھے۔ بلکہ بیرونی اقوام
کی مداخلت اور مقابلہ کے لئے اس کو آلہ کار بنائے۔

سیدنا شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدظلہ العالی اس
پروگرام کو آج سے نہیں بلکہ پہلے سے کہے ہوئے تھے اور ابھی حضرت موصوف
(بقیہ سو گزشتہ) قوت کو نکال کر غلامی کی زنجیروں کو توڑ پھوڑ ڈالیں۔ ہر ایک دوسرے سے کسی مذہبی
امر میں تعرض نہ کیے بلکہ تمام ہندوستان کی بسنے والی قومیں اپنے مذہبی اعتقادات اور مذہبی احوال
میں آئندہ رہیں سا اپنے مذہبی رسم و رواج مذہبی اعمال و اخلاق آزادی کے ساتھ مل میں ملائیں اور
جہاں تک ان کا مذہب اجازت دیتا ہو امن و امان قائم رکھتے ہوئے اپنی اپنی نشر و اشاعت بھی کرتے
رہیں سا اپنے پرسنل لایکچر۔ تہذیب کو محض نظر رکھیں۔ نہ کوئی اقلیت دوسری اقلیتوں اور اکثریت سے
ان امور میں دست بگریباں ہو اور نہ اکثریت اس کی جدوجہد کیے کہ وہ اقلیتوں کو اپنے اندر محکم کر لے
ہر ایک وہ چیز ہے جس کا اعلان کانگریس ہمیشہ سے کر رہی ہے۔ (۹) قومیت متحدہ اور اسلام)

کی وہ تقریریں فراہوش نہیں ہوئی ہوں گی۔ جن میں اول سے آخر تک غلوں کے نرخ اور ہندوستانی صنعت پر انگریزوں کے اقوال اور تاریخی حوالجات ہوتے تھے۔

عام مسلمان اس سے دل چسپی نہ لیتے تھے بلکہ ابتدا میں تو یہ صورت تھی کہ دس ہزار کے مجمع میں اگر تقریر شروع کی تو آخر تک شکل سے پانسو آدمی جلسہ میں باقی رہ جاتے تھے مگر حضرت شیخ مدظلہ کا یہ استقلال تھا کہ اول سے آخر تک اپنی تقریر میں کوئی فرق نہ آتا تھا اور گویا

سواء علیہم واندادھم امر لم یغیر من ذلک کے اصول پر کاربند ہوتے ہوئے آپ اپنا فرض سمجھتے تھے کہ اقتصادی امور کو ان کے کانوں میں ڈالیں خواہ وہ دس ہزار ہوں یا پانسو۔

لیکن بیس سال کا عرصہ نہیں ہوا کہ بفضلہ تعالیٰ مسلمانوں کے مذاق میں اس قدر تبدیلی ہو گئی کہ آج مسلمانوں کے سیاسی اجتماعات میں کوئی تقریر پسند نہیں کی جاتی جب تک اقتصادی مباحث اس میں نہ ہوں اور غلوں اور کپڑوں کا نرخ ان میں بیان نہ کیا جائے حتیٰ کہ آج مسلم لیگ بھی مجبور ہے کہ وہ اقتصادی پروگرام کا جھنڈا مسلمانوں کے سامنے رکھے۔

اگرچہ ظاہر ہے کہ اگر لیگ کا مقصد واقعی صنعت و حرفت کی ترقی اور مسلمانوں کا فاقہ و افلاس دور کرنا ہوتا تو عرصہ پیشتر سے لیگ کانگریس کا بازو بن چکی ہوتی۔ کیونکہ اس مقصد میں اتفاق کے بعد ہندو مسلم سوال پیدا نہیں ہوتا بلکہ سرمایہ اور مزدور۔ زمیندار اور کاشتکار ہندوستانی اور غیر ہندوستانی کے سوالات پیدا ہوتے ہیں۔

بہر حال اس ذہنی انقلاب کے پیدا کرنے کی سعادت حضرت شیخ مدظلہ العالی کے لئے مخصوص ہے اور یہ وہ نعمت عظمیٰ ہے جس کا احساس اب نہیں چھوڑا۔ بعد مسلمانوں کو ہوگا۔ بشرطیکہ کوئی ترقی قدرت نے ان کے لئے طے کر رکھی ہے۔

مراد ما نصحت بود کر دیم : حوالہ با خدا کر دیم و رفتم
والخود عوانا ان الحمد لله رب العالمین۔ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ
وافضل رسلہ وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین۔

خادم خلق اللہ خاکپائے ورثہ انبیاء محمد میاں معنی عنہ

۲۲ ستمبر ۱۹۴۹ء عیسوی

تمام شد حصہ اول

حصہ دوم | یہ حصہ ستمبر ۱۹۴۹ء میں یورپ کی دوسری جنگ عظیم سے پیشتر لکھا گیا تھا۔ جنگ عظیم کے آغاز سے اگست ۱۹۴۷ء تک جو حالات رونما ہوئے۔ ہندوستان کی سیاست میں جو تبدیلیاں پیش آتی رہیں اور اس پر آشوب انقلابی دور میں حضرت شیخ الاسلام مدظلہ العالی اور آپ کی جماعت (جمعیتہ علماء ہند) نے جو خدمات انجام دیں انکو علماء حق حصہ دوم میں جمع کیا گیا ہے۔ معلومات کو مکمل کرنے اور موجودہ سیاسیات سے متعلق پوری واقفیت حاصل کرنے کے لئے حصہ دوم کا مطالعہ ضروری ہے۔ قیمت ... روپے

لے کاپی

(۱) الجمعیتہ بک ڈپو۔ گلی قاسم جان دہلی۔ ۶

(۲) کتابستان۔ گلی قاسم جان دہلی۔ ۶